



372  
19

۱۱۳۳۰	راغب بن سید
الف ۸	فن بن سید
۱۸۱	تکتاب بن سید

# اشاعت العلوم على الملوك

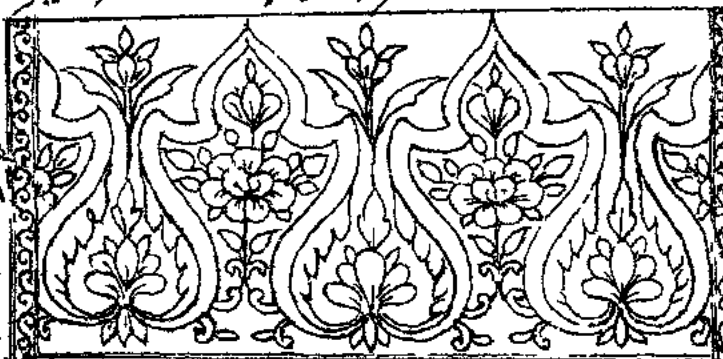
على ما امدارك القوم لطلبته احكم والعلوم تشويق شرح باحثه الباعث الملقب



مسلو المولى محمد داية الدالرام فوري دام بهيودان الان

# اشاعت العلوم على الملوك



[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

عنه فان القسم الثاني يوجب ان لا يكون الموقوف على نفسه موقوفاً على غيره من غير ان يكون له في ذلك الموقوف حق التصرف في الموقوف او ان يكون له في ذلك الموقوف حق التصرف في الموقوف او ان يكون له في ذلك الموقوف حق التصرف في الموقوف

[illegible]

وفيه مقالان **المقالة الاولى** وهي باب احاديث اربعة فصول **الفصل الاول** في

[illegible][illegible]

اورید قلند کربا وی الروضه الاعظم فالجہم من غیر لحاظ معنی ناند علیہ

له مبادئ أربعة اثنان منها داخلان في الميول والصورة وبها احتج باسم

المبادئ وأثران خارجان الفاعل على الغاية وهما آخرى باسم الماسب لم من جهة ما

متغير او مستقل او کاین زیاده مبدای بیع <sup>الاولی</sup> و هو العدم <sup>الثانی</sup> اول تعریف می کند بالبرهان

ان من العلوم ما هو كلي ومنها علوم جزئية فالعلم الذي نحن بصدد ذكره العلم الطبيعي علم جزئي

البحر المحسوس من جهة اهود واقع في القبر اوانه يقبل الحركة والسكون اوانه ذو طبيعة شبيهة

الطبيعية حيث في غير النواحي والاعراض الدالة على جسم من تلك تجتبه أو السوء من هذا الوجه ١٢

لَا يَكُونُ مِنْهُ فَالْأَوَّلُ حَقٌّ قَدْ أَكَلَتْ خَيْمَةً فَلَمْ يَخِرْ طَبْعِي وَأَتَانِي نَحْوَانِ كَمَا وَارِءَ طَبْعِي أَلَا

سُخْرَالِ الْجَوْهَرِ كُنُونٍ فِي مَقُولَاتِ اِبْرَعٍ وَالْاَرْبَعِ خَوَارِجِ خَوَارِجِ كَلَامِ اَرْضَاوَتِ قَرِيبِ اَلِيٍّ

الطبعي اردادت سر عدم اللواحق الكبرائية قد يكون صدور الحق في كل جسم طبعي في جميع احواله

میل فیہ الیہ صوره والصورة وانما خیرا مقبولا لیس فی الصورة کما بالصورة المعنویة

فمن ثم يوافق الطبع المطلق وصورة المرات تكون الحجة لوان الله به في نفسه

قد ترون اءاضاكا في قولنا كما حشرناه كما طبعتم وقد تكون مشقة الماسر في الصور كما في

فإن الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

الفنن فیہ والسیما الطاہرہ والفاضلۃ فیہ تانہ الطاہرۃ العلوۃ والسیما العلوۃ والفاضلۃ فیہ تانہ

[illegible]

از حضرت امام علی (علیه السلام) روایت می آید که هرگاه کسی در راه خدا کشته شود و در راه خدا کشته شود و در راه خدا کشته شود

الشمس في الشهر مع له حقيقة في ذلك الشهر وادخل في الشهر ما لا يحسب من شمس

سیدہ امینہ بنت ابی طالب رضی اللہ عنہا

وكانت في ذلك الوقت من سنة ١٢٠٠ هـ

...الان هذا ...

من الامور التي لا بد من معرفتها ان

[illegible][illegible]

في هذا العلم مبدء به وسببه فلا بد من معرفة الامر الطبيعي من حيث حيد ودا التي هي بباد  
 تصورية ابتدا العلم ومن حيث احكامها التي هي مسائل ليس من معرفة بباد وباد واسبابها اما  
 ائيه نه المبادي والاسباب فيسلم منها وحقيق في العلم الاعلى فيكون من المبادي الطبيعية  
 لهذا العلم وكذلك يجب ان يعلم من جواهرها المبررة عن في العلم الاعلى حتى يعلم احوال الامور  
 الطبيعية واما ما يتبعها فتشعر وتوضح منها وتكون من المبادي التصورية ثم اذا كانت هناك مبادي  
 واسباب مشتركة بين الطبيعية وتعرف بها الامور العامة منها وبادي واسباب مشتركة تعرف بها

في هذا العلم مبدء به وسببه فلا بد من معرفة الامر الطبيعي من حيث حيد ودا التي هي بباد  
 تصورية ابتدا العلم ومن حيث احكامها التي هي مسائل ليس من معرفة بباد وباد واسبابها اما  
 ائيه نه المبادي والاسباب فيسلم منها وحقيق في العلم الاعلى فيكون من المبادي الطبيعية  
 لهذا العلم وكذلك يجب ان يعلم من جواهرها المبررة عن في العلم الاعلى حتى يعلم احوال الامور  
 الطبيعية واما ما يتبعها فتشعر وتوضح منها وتكون من المبادي التصورية ثم اذا كانت هناك مبادي  
 واسباب مشتركة بين الطبيعية وتعرف بها الامور العامة منها وبادي واسباب مشتركة تعرف بها

في هذا العلم مبدء به وسببه فلا بد من معرفة الامر الطبيعي من حيث حيد ودا التي هي بباد  
 تصورية ابتدا العلم ومن حيث احكامها التي هي مسائل ليس من معرفة بباد وباد واسبابها اما  
 ائيه نه المبادي والاسباب فيسلم منها وحقيق في العلم الاعلى فيكون من المبادي الطبيعية  
 لهذا العلم وكذلك يجب ان يعلم من جواهرها المبررة عن في العلم الاعلى حتى يعلم احوال الامور  
 الطبيعية واما ما يتبعها فتشعر وتوضح منها وتكون من المبادي التصورية ثم اذا كانت هناك مبادي  
 واسباب مشتركة بين الطبيعية وتعرف بها الامور العامة منها وبادي واسباب مشتركة تعرف بها



فان العامة كالجنيات اعرف من الخاصة كالنوجيات وذلك وجب في الجنيات والنوجيات  
اذا عرفت النوجيات مجردة والمشتبهة على الجنيات فان للفرقة بينهما قد تم من معرفة ان  
مسألة الامور الخاصة والعامة فلهذا استوفى ما بها فان الامر قد روي وما استوفى من الجنيات  
يكون اعرف غالباً من الخاص بالجملة فكذلك ما يكون وسيلة الى معرفة الامر من سببه وما  
ينبغي ان يعلم على ما يكون سبباً الى معرفة الامر من سببه وما فذكرنا من معرفة الامر من  
بما هو عند العقل وذلك هو المتصور منها واما عند الطبيعة فالامر بالنكس فان الغاية التي قصدنا  
الطبيعية بالذات انما هي النوجيات وكون الجنيات فان النظام من زناهم بالانواع فيقصد  
فيها من النوجيات والامر بالنكس فانها تقصد بالطبيعية بالذات ولو كانت مقصودة بالذات لنظام  
بها وخصت الطبيعة بمعدودها والامر بالنكس فانها تقصد بالذات ولو كانت مقصودة بالذات لنظام  
الامر عند الطبيعة من الامر بما هو بين الانواع والاجناس فلا يميز الامر من الشخصية  
ومن الكليات النوجية او المشتبهة ليس كذلك فان الشخصيات ليست مقصودة بالذات في  
الامر لان الطبيعة الجزئية الخاصة ولو كانت المشتبهة مقصودة بالذات في الطبيعة الكلية  
لا تقصير نظام لفسادها واما الرتبة من الامور العامة كالجنيات والنوجيات وبيانها  
في الاعرفية عند العقل فلا تقصير اذا اعتبر عارفه مجرد العقل او العقل لا يدرك الشخصية مجرد  
ذاته بل باشتراك قوة نفسانية واما اذا اعتبر عارفه بالاشراك فلا تقصير اعرف او متبني  
الكليات لكنه مع ذلك يكون ما يشبهه بالمعنى العامي اعرف فان الادراك بحسب تصنيف  
والنجان ما يبتدى من الشخص لكن من شخص هو انما مناسبة للمعنى العامي ثم يتبع حتى يتبين  
الصرف فاما اذا استخلصت زيد مثلاً فادركنا ما من حيث هو نكس الجسم يكون سبق من ادراك



[illegible]



في هذا الموضع من كتابنا...  
في هذا الموضع من كتابنا...  
في هذا الموضع من كتابنا...

انما خلقنا الانسان من سلاله من طين من حبه ابتداء تركيب المركب منها خضر افان الاول  
في الاصل من حيث انها حليمة الكلب اسطقس السيط اجزاء المركب ودرجاته  
البيولي بما يقبل صورة جوهرية من البيولي بهذا المعنى الاصل البيولي القابلة للصورة  
التي هي النوعية التي للسائط وانما قبولها الصور المركبات فالمرحلة فانها بعد ان تصو  
بصور السائط تستقبل قبول صور المركبات وهذه البيولي اعني الاول هي السيلبي  
التي هي الجسم حيث هو جسم من الاجسام السطحية بخلافها والى المركبات فاما  
ومن الاصول الموضوعية هي المبرهن عليها في الفلسفة الاولى ان البيولي الاول لا يعم  
بدون الجسم ولا بدون نوعية من النوعيات المحصلة لنوع نوع وانها لا تكون الا قسما  
ولكن سلك بيولي غير الاولى تكون وقسما من اجسام في انفسها كاشب للبيو  
وكما تخصص البيولي بالقابل للصورة الجوهرية نخس الموضوع بما يحيل مبنية عرضية فاما  
قيس الى مقبول احد المبرهنين كمين شي بيولي وموضوعا معا لكن بخير ان يكون قابل  
واحد بيولي موضوعا معا باقياس الى مقبولين كالعناصر باقياس الى نوعيات المركبات  
والى سميات عرضية تخليها في المادة وما فهم حتى تطلق على اقليل امر يكون متعلقا وان  
المبرمج جالا في كلبه للنفس الناطقة ومن هنا يقال في الفلسفة الاولى كل حادث سببو  
بمادة ومدة ونفس الانسانية حاوية على ارضي المشايخ في المادة التي هي سببو قسما انها  
البدن والمادة ليستة الى المقبول واخرى الى المركب منها ومن المقبول وهذه النسبة  
بالعلة البتة فان المادة جزء من قوام المركب يكون بينها بالقوة وبالمقبول فعل فاعلم  
واخذلان في قوائم الاول تصورا على سخا ختلفة فانه انما لا يتقدم شي من المادة  
والمقبول على الآخر ولا يتقدم اليه في التقوم ولا يظهر لهما وجود في الواقع فان كان له شالي في

في هذا الموضع من كتابنا...  
في هذا الموضع من كتابنا...  
في هذا الموضع من كتابنا...

في هذا الموضع من كتابنا...  
في هذا الموضع من كتابنا...  
في هذا الموضع من كتابنا...

في هذا الموضع من كتابنا...  
في هذا الموضع من كتابنا...  
في هذا الموضع من كتابنا...

[illegible]

الحكمة النفس والمادة الاولى ان توتا الانسان فان الانسان يكون بالمادة الاولى القوة النفس  
بالفصل والمادة الاولى متقومة بنفس بل بالصورة العنصرية التي فيها النفس الانسانية متقومة  
بالمادة الاولى بل بل متقومة لها بالقوام وان كان البدن شريطة في حدتها لكن المادة الاولى  
مادة بعيدة للانسان واما الترتيب في البدن اشتمل على الاختصاص والقوى وتقوم  
بالنفس وان كان تكون المادة محتاجة في القوم الى المقبول المقبول ليس وجوده متعلقا  
بالمادة لكنه يلزمه اذا وجد ان يقوم مادة بمفارقة كافي النفس والبدن المقومين للانسان  
او بطلان كافي الصورة الجبرية اسما له وفيه المقبول المقوم للمادة تسمى صورة بتخصيص وان كانت  
الصورة ربما تطلق على كل مقبول واما ان يكون المقبول محتاجا في القوم الى المادة فانه  
متقومة في ذاتها غير محتاجة اليها وهذا المقبول يسمى عرضا بتخصيص الناحية العرض ربما  
يطلق على كل مقبول والمادة قد تكفي بوجودها ان يكون جزءا او بالماهي مادة له وهو  
نوعا مادة بالانسان اليها كوا والسبب ان قد لا تكفي بل لا بد وان يكون معها غير خارج  
ان يحصل في المادة من اجتماع المواد كالمسكن من اشخاص الناس من الاجتماع والكسب  
تخط كالبيت من اللبانات والنجاشات او من الاجتماع والكسب مع الاستحالة كالكسب  
من العناصر وكالترايق من جملتها فانها وان حلت لا يكون تريا في فصل بالمات عليها  
بده ليعمل بعضها في بعض ويستقر على كيفية واحدة كالتشابه في جميعها قلت واما صورة  
فغنى بها بنية تحصل في مادة سوار كانت جوهرية او عرضية وتعم قسما ولتقسما لثمة  
وربما تخص بالجوهرية وسبها كجسمية التي للجسم من حيث هو وتخص من الجوهرية بالجوهرية  
وربما تخص ايضا بالشكل وببنية الاجتماع وبصورته النظام المستحفظ كالشرعية وربما قيل  
للنوع كحقيقة كل شيء جوهر اكان او عرضا نو عا كان او جنسا ولا يتحول المعنارة



المطلق بل عدم شيء على قابل له موجود وكونه لا بد منه للتغير لو استكمل من ذات التغير بل  
عن الشيء لو كان لا يحصل له ما لم يكن له كما تشوب يسوء بعد بياضه والاشكال ان يحصل له  
ما لم يكن من غير زوال امر وجودي عنه كما سكرن تيجر فبقين ان لا يفيها من غير عدم لما يكون  
عقرب بل له والاكتمال اي الحادث متبع لعدم عليه بين لكن سبق القابل له ليوضح  
بهنا وبين في الفلسفة الاولى وانما يكون له عدم سريان شيء كل ما يحتاج اليه شيء من غير  
العدم ليس له ولا فالعدم لا يجامع با هو عدم له واليه على تفارق الصورة والعدم  
بأنها تجامع كلاهما وبها لا يجتمعان الصورة تفارق لعدم بان لها وجودا دائما على  
للبيوتى بخلافه فانه يقتل حال متعاقبة وجود البيوتى الى هذه الصورة اذ لم يكن موجوده  
وكانت القوة على قبولها موجودة ما وجود عدم بالعرض فكونه فسادا بالعرض فكونه  
فساد الصورة فسادا كونه اقول لما كان لعدم مع كونه لا بد منه في ان يكون  
بجسمه غير ذلك كما سيظهر مقارنا في الوجود الذي له وان كان بالعرض البيوتى  
لا مفاعلا فاعل الفاعل وان لم يكن مجامعا في الوجود والجسم حيث انه تغيره  
بل يتقدمه كالمسائي وكان ايضا كانه ما خرفاني ما يتبع الجسم شيئا لا يخط في سلك  
المبادى الجسم المتغير ونحوه دون الاسباب فالحري ان يكون مع البيوتى والصورة  
فقول ان لا معنى به عدم المطلق بل عدم شيء كما كتبه عن قابل له موجود كما كتبه  
ولا بد منه لجسم من حيث هو متغير او سكرن او كان الى التغير لو استكمل متبع لعدم من  
قابل موجود عليها بين وذلك لان التغير من قول الشيء كان لا يحصل له ما لم يكن له  
كما تشوب يسوء بعد بياضه والاشكال ان يحصل له ما لم يكن من غير زوال امر وجودي  
وان كان لا بد من زوال عدم عنى عدم حصل له كما سكرن تيجر فبقين ان لا يفيها من غير عدم لما يكون

المطلق بل عدم شيء على قابل له موجود وكونه لا بد منه للتغير لو استكمل من ذات التغير بل  
عن الشيء لو كان لا يحصل له ما لم يكن له كما تشوب يسوء بعد بياضه والاشكال ان يحصل له  
ما لم يكن من غير زوال امر وجودي عنه كما سكرن تيجر فبقين ان لا يفيها من غير عدم لما يكون  
عقرب بل له والاكتمال اي الحادث متبع لعدم عليه بين لكن سبق القابل له ليوضح  
بهنا وبين في الفلسفة الاولى وانما يكون له عدم سريان شيء كل ما يحتاج اليه شيء من غير  
العدم ليس له ولا فالعدم لا يجامع با هو عدم له واليه على تفارق الصورة والعدم  
بأنها تجامع كلاهما وبها لا يجتمعان الصورة تفارق لعدم بان لها وجودا دائما على  
للبيوتى بخلافه فانه يقتل حال متعاقبة وجود البيوتى الى هذه الصورة اذ لم يكن موجوده  
وكانت القوة على قبولها موجودة ما وجود عدم بالعرض فكونه فسادا بالعرض فكونه  
فساد الصورة فسادا كونه اقول لما كان لعدم مع كونه لا بد منه في ان يكون  
بجسمه غير ذلك كما سيظهر مقارنا في الوجود الذي له وان كان بالعرض البيوتى  
لا مفاعلا فاعل الفاعل وان لم يكن مجامعا في الوجود والجسم حيث انه تغيره  
بل يتقدمه كالمسائي وكان ايضا كانه ما خرفاني ما يتبع الجسم شيئا لا يخط في سلك  
المبادى الجسم المتغير ونحوه دون الاسباب فالحري ان يكون مع البيوتى والصورة  
فقول ان لا معنى به عدم المطلق بل عدم شيء كما كتبه عن قابل له موجود كما كتبه  
ولا بد منه لجسم من حيث هو متغير او سكرن او كان الى التغير لو استكمل متبع لعدم من  
قابل موجود عليها بين وذلك لان التغير من قول الشيء كان لا يحصل له ما لم يكن له  
كما تشوب يسوء بعد بياضه والاشكال ان يحصل له ما لم يكن من غير زوال امر وجودي  
وان كان لا بد من زوال عدم عنى عدم حصل له كما سكرن تيجر فبقين ان لا يفيها من غير عدم لما يكون

المطلق بل عدم شيء على قابل له موجود وكونه لا بد منه للتغير لو استكمل من ذات التغير بل

المطلق بل عدم شيء على قابل له موجود وكونه لا بد منه للتغير لو استكمل من ذات التغير بل  
عن الشيء لو كان لا يحصل له ما لم يكن له كما تشوب يسوء بعد بياضه والاشكال ان يحصل له  
ما لم يكن من غير زوال امر وجودي عنه كما سكرن تيجر فبقين ان لا يفيها من غير عدم لما يكون  
عقرب بل له والاكتمال اي الحادث متبع لعدم عليه بين لكن سبق القابل له ليوضح  
بهنا وبين في الفلسفة الاولى وانما يكون له عدم سريان شيء كل ما يحتاج اليه شيء من غير  
العدم ليس له ولا فالعدم لا يجامع با هو عدم له واليه على تفارق الصورة والعدم  
بأنها تجامع كلاهما وبها لا يجتمعان الصورة تفارق لعدم بان لها وجودا دائما على  
للبيوتى بخلافه فانه يقتل حال متعاقبة وجود البيوتى الى هذه الصورة اذ لم يكن موجوده  
وكانت القوة على قبولها موجودة ما وجود عدم بالعرض فكونه فسادا بالعرض فكونه  
فساد الصورة فسادا كونه اقول لما كان لعدم مع كونه لا بد منه في ان يكون  
بجسمه غير ذلك كما سيظهر مقارنا في الوجود الذي له وان كان بالعرض البيوتى  
لا مفاعلا فاعل الفاعل وان لم يكن مجامعا في الوجود والجسم حيث انه تغيره  
بل يتقدمه كالمسائي وكان ايضا كانه ما خرفاني ما يتبع الجسم شيئا لا يخط في سلك  
المبادى الجسم المتغير ونحوه دون الاسباب فالحري ان يكون مع البيوتى والصورة  
فقول ان لا معنى به عدم المطلق بل عدم شيء كما كتبه عن قابل له موجود كما كتبه  
ولا بد منه لجسم من حيث هو متغير او سكرن او كان الى التغير لو استكمل متبع لعدم من  
قابل موجود عليها بين وذلك لان التغير من قول الشيء كان لا يحصل له ما لم يكن له  
كما تشوب يسوء بعد بياضه والاشكال ان يحصل له ما لم يكن من غير زوال امر وجودي  
وان كان لا بد من زوال عدم عنى عدم حصل له كما سكرن تيجر فبقين ان لا يفيها من غير عدم لما يكون

وجودها هو ضد لها و كما ضد كماله خلف السواد والبياض والصورة المائية الهوائية بل انما خلف  
 العدم المتقابل له فحينئذ لا ينفك عن كل من التغيير والشكل من سبق عدمه لما يحصل  
 قابل له موجود قبل حصوله ولا شكل في ان الجسم متغير وسكن بالقياسات العرضية  
 ولذا لا تصور المركبات فان الكبرياء التي تحصل فيها صور المركبات كما تصور جسم بانيه عليها  
 وانما صور البسائط فلا ياتي في الاشكال بها ولا التغيير لاجسام البسائط المتقوسه بها لكونها  
 انما يحصل حصول صورها وانما لا يهول في تلك الصور انما يحصل فيها بعد زوال صورها  
 لها عينا فكون الهول متغيره بها لا مشكلة الكبر الا انما في الجسم البسيط انه متغير  
 بالصورة حيث تم وكل وجودها او تغير في نفسه بها ويلتقي فيما يشعر به الاشكال او التغيير  
 من سبق وجوده شكل او التغيير على الشكل او تغيير سبق وجوده الجسم بالقوة من حيث  
 سبق ما ذكره وانما كان اي الحادث فسبق العدم عليه من سبق القابل لما يكون  
 حتى يكون الكائن مسبوقا بالعدم الذي كلامنا فيه اي العدم عن قابل موجود ليس  
 يتبين بل يوضع بهما وبين في الفلسفة الاولى ثم انه انما يسمى العدم متغيرا انما هو على  
 كل ما يحتاج اليه الشيء من غير ان يحتاج به الى هذا الشيء سببا لهذا الشيء انما ان خص  
 السبب به يكون كذلك مع كونه متجاسما هو سببه له في الوجود فلا يكون العدم مع  
 له في الوجود فلا يكون العدم مع سببا لما هو عدم له كالمصورة او البنية ضرورية  
 مجامعة اياه فلا يكون سببا للجسم شكل او التغيير والكان اذ كل من لا شكل  
 او التغيير والكون انما هو ليس بتلك الصورة او البنية فلا يجامع العدم ثم الهول تغير  
 كلامنا في الصورة واليهم بانها تتجامع كلامنا في الاشياء منها تتجامع الاخره الصورة لها في  
 العدم بان لها وجودا وانما على الوجود والعدم للشيء بخلاف العدم فانه ليس له وجودا على  
 ان الصورة متحركة على ذلك فالتصور للهول وهو العدم متحرك كونه على ذلك العدم متحركا  
 في الوجود والعدم على ذلك فالتصور للهول وهو العدم متحرك كونه على ذلك العدم متحركا

[illegible][illegible]



[illegible]

[illegible]



[illegible][illegible]

بشرط الحاصل للثبات فيها والارادة بالاول الغير المتعدي الى الاواسطه بينه وبين التحريك مثلا احرز  
به بنفس فانها تكون مبدأ بعض حركات يابى فيه لكن بوسطه والارادة بالحركة مطلق  
الحركة في ذاته مقوله كانت اما في الكم فتكمل الهواء بطبعه بعد ان كانت بعضا من الكم  
فكانه والارادة بعد ان كانت في الاماين فكمبيوتر المحرك واما في الجوهر لو كانت فيه حركة فالحركة والارادة  
الارادة بالسكون في اية مقوله كانت قلت ان ارادة ان الطبيعة با يكون مبدأ راول لكل  
حركة يكون فيها هو فيه وسكون كذلك اى بالايكون في الجسم الطبيعي حركته في مقوله ولا  
فيها الا يكون هو مبدأ والاول فلما يكون في الحيوانات طبيعة او ليس فيها شيء يكون  
لكل حركة وسكون فيها فان المبدأ راول كحركة التاراديه غير راول المبدأ راول كحركة  
ليست بارادة وان ارادة انها با يكون مبدأ راول كحركة با فيه وسكونه في الجملة مقصود  
بالنفس الحيوانية فانها مبدأ راول للحركات الارادية واما بالنفس الناطقة فبشرط الطبيعة  
فلم يرش شيئا قال ان الطبيعة لا تتحمل حركة الاعضاء فلا توجد فيها طاعة للنفس لو استجاب  
الطبيعة كذلك ما حدث الاعضاء عند تحريك النفس في خلاف مقتضاها ولما تناقض مقتضى  
النفس ومقتضى الطبيعة واما ان النفس كاجداث اصل فالطبيعة ايضا كذلك ان حشر اليل كحركة  
لكن شيئا الطبيعة مبدأ او ان لم يجد محركا بل اراد محرك الحرك كما هو متحقق فليكن المحرك حاشا  
اصل كما لا يفر في كون الطبيعة مبدأ او لا كذلك يتحقق في كون النفس كحركة فاما سائر قلت  
لعل الارادة ان الطبيعة با يكون مبدأ كحركة با فيه وسكونه في الجملة مقصود  
الحيوانية وانما تستبعد طبيعة الحركات الارادية واية فليست مبدأ لتي حركات الخوف يكون  
بل يستبعد الطباع والكيفيات انما الاشتباه في نفس الملكية فالشيخ صرح في الطبيعة في ذاته  
بالتي تفعل انما عليها على سبيل واحد لا بارادة فهي متالبة للنفس العقلية والارضية كما

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

٢١  
 كيون لا نأخذ طريقاً واحداً او يكون شقين لطريق مختلفين او لا يكون الا بارادة كاستحالة  
 البندوب نباتات ولا تطفئ حيوانات فان كانت تتصل على حركات متعاقبة كتيبة كتيبة غير بارادة  
 او يكون بارادة كتحرك الحيوانات بالحركات الارادية الى حيات متعاقبة واما اللازم طريقاً واحدة  
 فانما نجد منقضي الاجسام التي قبلنا ما يصدر لا بارادة كمنسحب كالحديد لا يمنع من سحب الحديد  
 فيه الا فيسقط من ان يكون في هو لازم طريقاً واحدة ما يصدر عن ارادة وان لم يكن  
 وحسب بعد على البرهان المتور في موضعه على ان الامر كذلك وان الحركات العقلية المتشابهة انما  
 تصدر بارادة ثم نذكرها من مجموع التفسير الاول ايضا انما هو قبل العصور على البرهان القائم عليه  
 يتبادر الى الراءى على سبيل المثالين ان الجسم في غير ما يدري ان الارض لا تسجد له سبباً باخاتية  
 كحارياها من صوره عن الحركات انفسها فعملها كحركة خارجها غير محسوس الذات او محسوس  
 غير محسوس غير فان الحركة قد يكون محسوس الذات لكن لا تعرف على ما يشهد في ابدى فان كان  
 رأيت الجسم يتحرك الى التماسط ليس لمكان قبل انك انما على طبيعة طمس فاعلم انك لا تعلم ان  
 المتعاطين هو المحرك ولكن انما يسلم بان التسليم للاصول الموضوعه في علمه في علمه لا على ان يسلم

[illegible]

ان فیض عظیمی را تسبیحاً شکران جامه دار و از جامه الهی در دست جامه الهی که کین جامه ۱۲۰۰





[illegible]

[illegible][illegible]







[illegible]

لهذا الكرسي أو نصب للكرسي الكلية ما يكون عم كاشب لهذا الكرسي أو باسم للكرسي والصورة  
الجزئية والكلية لا تتخالف الخاصة والعامة والفاعل الجزئي كبد الطبيب العالج هو  
جزئي وان كان عامالاً كما يكون فاعلا لهذا العلاج يكون علل الغيرة والحكي كالطبيب  
لهذا العلاج الغاية الجزئية تقبض يد على فاعل عليه المقصود ومنه الكلية كانتا قد اتفقتا  
قلت الفصل الثالث في البحث والاتفاق وما يتصل بهما فقد جرت العادة بذكر  
ههنا ان الاقدمين من انكر ان يكون للبحث معنى فامروا ان من الغاية ان نخلص اسبابا  
موجدة ففعل عنها وزنا وعللا مجموعا من البحث والاتفاق فمن خبره اخبر على كنهه  
في خبره الاغنياء ان البحث السعيد او شقي بجهة ولم يلحقه بحث التبع بل كل من خبر الى كنه  
سبيله ومن سبل على ان في شيفر من عند من يتبعه وعظم امره فقالت فتدبر سبب  
يحل عن ابن العقل حتى ان منهم من اتخذ به بجهت ما يعجزت طاقته ان يصدده  
لا بالسبب في غير طبعه شيئا من كون العالم كذا كذا في الامور الجزئية وانما فلسف  
الاقدمون على جعل العالم كذا كذا ولا يكره ان الفاعل التبع ولكن في الامور الجزئية الطبيعية كانت  
الغاية بل الضرورة المادة ليس الشمس في تحت فخلص النخيل الى الجو البار وبر فصار  
في غير مطا بالضرورة فكيف يخص الفطنة ان يظن ان كذا المنافع المرتبة عليه على  
ذلك وكيف تفصل الطبيعة لاجل شئ وليست لها رتبة ولو كان كذلك لم يقع الشئ  
والزوا ندر الموت واما النظام المشابه في كون الامور الطبيعية وسلوكها الى ما  
يوجبهم الضرورة فلا ينبغي ان يعتبر به او بانه نظام النفس وفلكها كالنشوة خاتية كان العمل  
غاية الموت وبولا يصلح ان تروى الطبيعة وبولا لم يعلموا ان المادة وان كانت لم تقبل  
الانكاس الصورة لكن لم تحصل هذه الصورة لهذه المادة لان المادة لم تقبل الاياها

لهذا الكرسي أو نصب للكرسي الكلية ما يكون عم كاشب لهذا الكرسي أو باسم للكرسي والصورة  
الجزئية والكلية لا تتخالف الخاصة والعامة والفاعل الجزئي كبد الطبيب العالج هو  
جزئي وان كان عامالاً كما يكون فاعلا لهذا العلاج يكون علل الغيرة والحكي كالطبيب  
لهذا العلاج الغاية الجزئية تقبض يد على فاعل عليه المقصود ومنه الكلية كانتا قد اتفقتا  
قلت الفصل الثالث في البحث والاتفاق وما يتصل بهما فقد جرت العادة بذكر  
ههنا ان الاقدمين من انكر ان يكون للبحث معنى فامروا ان من الغاية ان نخلص اسبابا  
موجدة ففعل عنها وزنا وعللا مجموعا من البحث والاتفاق فمن خبره اخبر على كنهه  
في خبره الاغنياء ان البحث السعيد او شقي بجهة ولم يلحقه بحث التبع بل كل من خبر الى كنه  
سبيله ومن سبل على ان في شيفر من عند من يتبعه وعظم امره فقالت فتدبر سبب  
يحل عن ابن العقل حتى ان منهم من اتخذ به بجهت ما يعجزت طاقته ان يصدده  
لا بالسبب في غير طبعه شيئا من كون العالم كذا كذا في الامور الجزئية وانما فلسف  
الاقدمون على جعل العالم كذا كذا ولا يكره ان الفاعل التبع ولكن في الامور الجزئية الطبيعية كانت  
الغاية بل الضرورة المادة ليس الشمس في تحت فخلص النخيل الى الجو البار وبر فصار  
في غير مطا بالضرورة فكيف يخص الفطنة ان يظن ان كذا المنافع المرتبة عليه على  
ذلك وكيف تفصل الطبيعة لاجل شئ وليست لها رتبة ولو كان كذلك لم يقع الشئ  
والزوا ندر الموت واما النظام المشابه في كون الامور الطبيعية وسلوكها الى ما  
يوجبهم الضرورة فلا ينبغي ان يعتبر به او بانه نظام النفس وفلكها كالنشوة خاتية كان العمل  
غاية الموت وبولا يصلح ان تروى الطبيعة وبولا لم يعلموا ان المادة وان كانت لم تقبل  
الانكاس الصورة لكن لم تحصل هذه الصورة لهذه المادة لان المادة لم تقبل الاياها

لهذا الكرسي أو نصب للكرسي الكلية ما يكون عم كاشب لهذا الكرسي أو باسم للكرسي والصورة  
الجزئية والكلية لا تتخالف الخاصة والعامة والفاعل الجزئي كبد الطبيب العالج هو  
جزئي وان كان عامالاً كما يكون فاعلا لهذا العلاج يكون علل الغيرة والحكي كالطبيب  
لهذا العلاج الغاية الجزئية تقبض يد على فاعل عليه المقصود ومنه الكلية كانتا قد اتفقتا  
قلت الفصل الثالث في البحث والاتفاق وما يتصل بهما فقد جرت العادة بذكر  
ههنا ان الاقدمين من انكر ان يكون للبحث معنى فامروا ان من الغاية ان نخلص اسبابا  
موجدة ففعل عنها وزنا وعللا مجموعا من البحث والاتفاق فمن خبره اخبر على كنهه  
في خبره الاغنياء ان البحث السعيد او شقي بجهة ولم يلحقه بحث التبع بل كل من خبر الى كنه  
سبيله ومن سبل على ان في شيفر من عند من يتبعه وعظم امره فقالت فتدبر سبب  
يحل عن ابن العقل حتى ان منهم من اتخذ به بجهت ما يعجزت طاقته ان يصدده  
لا بالسبب في غير طبعه شيئا من كون العالم كذا كذا في الامور الجزئية وانما فلسف  
الاقدمون على جعل العالم كذا كذا ولا يكره ان الفاعل التبع ولكن في الامور الجزئية الطبيعية كانت  
الغاية بل الضرورة المادة ليس الشمس في تحت فخلص النخيل الى الجو البار وبر فصار  
في غير مطا بالضرورة فكيف يخص الفطنة ان يظن ان كذا المنافع المرتبة عليه على  
ذلك وكيف تفصل الطبيعة لاجل شئ وليست لها رتبة ولو كان كذلك لم يقع الشئ  
والزوا ندر الموت واما النظام المشابه في كون الامور الطبيعية وسلوكها الى ما  
يوجبهم الضرورة فلا ينبغي ان يعتبر به او بانه نظام النفس وفلكها كالنشوة خاتية كان العمل  
غاية الموت وبولا يصلح ان تروى الطبيعة وبولا لم يعلموا ان المادة وان كانت لم تقبل  
الانكاس الصورة لكن لم تحصل هذه الصورة لهذه المادة لان المادة لم تقبل الاياها

[illegible]

بل حصلت هذه المادة لهذه الصورة لاختصاصها بقبول هذه الصورة وليس اذ كانت  
الطبيعية الروية لم يكن الفعل الصادر عنها متوجها الى غاية فان الروية لاختيار الفعل من  
بين افعال يجوز اختيارها الكل منها غاية ولو سلمت النفس عن المنزوع المحلقة كان يصدر  
عنها الفعل على نيج واحد من غير روية والصناعة اذ اصارت ملكة لمحتج فيها الى الروية  
ولا يرب في انها لغاية القوة النفسانية اذا حركت عضوا فانما يحرك بعض العضو والوتر  
ضيقه تحريك ذلك العضو النفس لا تشعر بتحريك العضلة مع ان ذلك الفعل اختيارا وما  
التسوية ونحوها فمما هو تصور وعدم فعل والأنفس الطبيعية تطيع ان تحرك  
كل ما دة الى الغاية ولا ان عدم افعالها غايات ومنها ما هي زيادات هي لغايات فان  
اذا فصلت حركات الطبيعة فصلها الى الصورة التي تستعملها ولا تعطلها ونظام البول  
الى غاية فان له سببا مكرما من الحرارة والطبيعة البدنية فاحرارة غايتها تحريك المطربة والطبيعة  
غايتها حفظ البدن لاكن باادات لكن كل شئ من المدد يقع الاستعداد اقل من ساقية  
فيكون ذلك سببا بالعرض لنظام البول انما تضمن ان فعل كل طبيعة يكون لغاية  
لا فعل غير ما ثم نحو البول والموت وان لم يكن فعا بالقياس الى بدن يد فغيره جوف  
النظام ومن تدبر في منافع اعضا الجسم ان اجزاء الجسم لم ترتب في الا الطبيعية  
في الكون الى غاية وخير ومع ذلك لا ينكر ان فيها امورا ضرورية تحتاج اليها للغايات  
الغاية وتحقيق ان الامور التي لا تكون متوقفة بالقياس الى شئ اذ هي غير دائمة ولا اكثر  
التي يقال لها انها كانت بالاتفاق بالقياس اليها فان لم يكن لها تادية اليها لم يكن  
اتفاقا وكان هناك سبب غير وان كانت يقال لها سبب في لها وحدها ما  
بالقضاء فمما لا يصح تلك الضميمة موجه الى ان السيلوح في الفلسفة الاولى ان

[illegible][illegible]





لعلهم لم يتفطنوا في الاثر للاسباب الحقيقية المختلفة وخطو في نسبة كل مالم يدر سببه في  
واحد غير السبب الذي ربطه بكمية كل شيء بسببه فزعمت طائفة ان البحث هو مصدر  
السبب هو لا رقد افترقه منهم كدقيق اطيس وتلميذه فلو حوسل شيئا عجايبا روي  
تكون العالم كذلك من غير سبب حدود لا غاية مقصودة لكن يكون الامر بهذه الصورة  
والنباتات كانت سببا مقصودة لها هم قد خالفوا الباري في تجويز الترجيح بل ارجح  
سيتكشف في الفلسفة الاولى في اهم الامر عليهم قوة اخرى كانها تله مع اتباعه لا يقدر  
على القول بتكون العالم كذلك لا يكرهون لعلهم ولكن في الامور التجزئية التي في عالم الطبيعة  
كانتة عن الاسطقتات لانها تبيل الضرورة المادة وذلك لان الشمس مثلا اذا تخرجت  
فوصل النجم الى الارض وبقية ووصفها بانها تقبل الفتن في سطر اذا الضرورة فمع انهم  
السبب الضروري لا يترصل لقطعة ان يكون ان كان اما هو لا يفرق بين الارض والسموات  
واعدادا قوات الحيوانات وكما انه يصلح كذلك فله فيفسد البياض وفس على ذلك  
الطبيعية التي تبوهم انها الغايات كاحياء الحيوان تبوهم انها على ما عليها من التها والاشكال  
لا عرض مصاح ليست كذلك بل اتفاق ملاقات مواد قابلة لصور خصوصية مع العمل  
مثلا ان الماترة التي خلقت منها النشاي انما تقبل الحدة فاستمرت والماترة التي خلقت  
منها الارض خلقت كذلك فاستمرت ان كانت ما هو لصلح القطع بها لمنفعة لحيوان  
ولست بفعل الطبيعة لاجل شيء وليست لها روية حتى تقصد غاية وتختار مصلحة ولو كان  
انما تفعل لصالح المصلحة لرفع المشروبات والروا في انخاف ولم تقع الموت وانما  
اخرهم انما يكون الغايات من النظام الشاهد الذي لفق في تكون الامور الطبيعية

فكانت قوة اية سبب التي تجعل عن انما القول حتى ان منهم من استخذى سببا يصدره بل هو  
لعلهم لم يتفطنوا في الاثر للاسباب الحقيقية المختلفة وخطو في نسبة كل مالم يدر سببه في  
واحد غير السبب الذي ربطه بكمية كل شيء بسببه فزعمت طائفة ان البحث هو مصدر  
السبب هو لا رقد افترقه منهم كدقيق اطيس وتلميذه فلو حوسل شيئا عجايبا روي  
تكون العالم كذلك من غير سبب حدود لا غاية مقصودة لكن يكون الامر بهذه الصورة  
والنباتات كانت سببا مقصودة لها هم قد خالفوا الباري في تجويز الترجيح بل ارجح  
سيتكشف في الفلسفة الاولى في اهم الامر عليهم قوة اخرى كانها تله مع اتباعه لا يقدر  
على القول بتكون العالم كذلك لا يكرهون لعلهم ولكن في الامور التجزئية التي في عالم الطبيعة  
كانتة عن الاسطقتات لانها تبيل الضرورة المادة وذلك لان الشمس مثلا اذا تخرجت  
فوصل النجم الى الارض وبقية ووصفها بانها تقبل الفتن في سطر اذا الضرورة فمع انهم  
السبب الضروري لا يترصل لقطعة ان يكون ان كان اما هو لا يفرق بين الارض والسموات  
واعدادا قوات الحيوانات وكما انه يصلح كذلك فله فيفسد البياض وفس على ذلك  
الطبيعية التي تبوهم انها الغايات كاحياء الحيوان تبوهم انها على ما عليها من التها والاشكال  
لا عرض مصاح ليست كذلك بل اتفاق ملاقات مواد قابلة لصور خصوصية مع العمل  
مثلا ان الماترة التي خلقت منها النشاي انما تقبل الحدة فاستمرت والماترة التي خلقت  
منها الارض خلقت كذلك فاستمرت ان كانت ما هو لصلح القطع بها لمنفعة لحيوان  
ولست بفعل الطبيعة لاجل شيء وليست لها روية حتى تقصد غاية وتختار مصلحة ولو كان  
انما تفعل لصالح المصلحة لرفع المشروبات والروا في انخاف ولم تقع الموت وانما  
اخرهم انما يكون الغايات من النظام الشاهد الذي لفق في تكون الامور الطبيعية

فكانت قوة اية سبب التي تجعل عن انما القول حتى ان منهم من استخذى سببا يصدره بل هو  
لعلهم لم يتفطنوا في الاثر للاسباب الحقيقية المختلفة وخطو في نسبة كل مالم يدر سببه في  
واحد غير السبب الذي ربطه بكمية كل شيء بسببه فزعمت طائفة ان البحث هو مصدر  
السبب هو لا رقد افترقه منهم كدقيق اطيس وتلميذه فلو حوسل شيئا عجايبا روي  
تكون العالم كذلك من غير سبب حدود لا غاية مقصودة لكن يكون الامر بهذه الصورة  
والنباتات كانت سببا مقصودة لها هم قد خالفوا الباري في تجويز الترجيح بل ارجح  
سيتكشف في الفلسفة الاولى في اهم الامر عليهم قوة اخرى كانها تله مع اتباعه لا يقدر  
على القول بتكون العالم كذلك لا يكرهون لعلهم ولكن في الامور التجزئية التي في عالم الطبيعة  
كانتة عن الاسطقتات لانها تبيل الضرورة المادة وذلك لان الشمس مثلا اذا تخرجت  
فوصل النجم الى الارض وبقية ووصفها بانها تقبل الفتن في سطر اذا الضرورة فمع انهم  
السبب الضروري لا يترصل لقطعة ان يكون ان كان اما هو لا يفرق بين الارض والسموات  
واعدادا قوات الحيوانات وكما انه يصلح كذلك فله فيفسد البياض وفس على ذلك  
الطبيعية التي تبوهم انها الغايات كاحياء الحيوان تبوهم انها على ما عليها من التها والاشكال  
لا عرض مصاح ليست كذلك بل اتفاق ملاقات مواد قابلة لصور خصوصية مع العمل  
مثلا ان الماترة التي خلقت منها النشاي انما تقبل الحدة فاستمرت والماترة التي خلقت  
منها الارض خلقت كذلك فاستمرت ان كانت ما هو لصلح القطع بها لمنفعة لحيوان  
ولست بفعل الطبيعة لاجل شيء وليست لها روية حتى تقصد غاية وتختار مصلحة ولو كان  
انما تفعل لصالح المصلحة لرفع المشروبات والروا في انخاف ولم تقع الموت وانما  
اخرهم انما يكون الغايات من النظام الشاهد الذي لفق في تكون الامور الطبيعية

[illegible]





[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

لا بد ان كان في المادة مع الاستعداد في الامور الطبيعية دون الارادة  
 فيها تامة والعلة تمامها فان الارادة انما تنبعث بعد ثبوت في امور قليا تيسر احصاها واذا  
 تضمن الغائية سجايا بافعال او بالمادة مضافة الى الفاعل لا بالصورة واذا تضمن  
 الصورة فبالغائية والفاعل دون المادة الا مع ذكر الاستعداد و ملاقاته الفاعل  
 والاستعداد الاصل ذاتي للهيولى فلا يسئل عنه بل من الاستعداد القريب عما يكون  
 بصورة فيجاب بالغائية والفاعل للصورة فانه الفاعل له او بالمادة كما اذا كان السؤل  
 عن استعداد مركب من مادة ثمانية او بالصورة المقررة واخرى العليل بان يتم الطبيعي هو  
 جزء الجسم المادة والصورة لكن اكثر ما يفيد المادة العلم من حيث القوة والصورة  
 العلم من حيث الفعل وما فسر اى من اصل امر المادة فان الصورة الطبيعية لا تصور الا  
 في المادة ولا توجد الا في مادة مخصوصة فاذا كان بعض العلوم لتعليمية المناسبات الطبيعية  
 كالمهنية لا يعرض فيها عن المادة صفاتها تلك بالطبيعي نوحا بها اقول لما كان

وجود الامور الطبيعية منوطا بفعل فانه اذا تسئل عنها لم فاجاب بالحقى ان يذكر العمل  
 الحقيقية كلها فاذا ذكرت محتومة بذكر الغائية الحقيقية وقد السؤل الا ان يكون  
 بعضها مستثناة في السؤل فانما يولى في الجواب بالبقية باسرها لكن كقبيتي انما  
 كما قد تمام العلة الغير الحقيقية تمام العلة الحقيقية فاذا تضمن السؤل الفاعل كان  
 يقال لم فاعل فلان فلان فاجاب بما لم عليه لفاعلية الفاعل كالتغاية نحو ان يقال  
 لكي يتيمم قد عرفت انها علة لفاعلية الفاعل وكما لمشيري في الامور الارادية كان  
 لا بد انما عليه فلان فانه ثمة الفاعل على الحاجة الى الغاية وكما لمناحت المتقدم  
 كان يقال لا يرضى به فان ذلك بل هو الحق للحاجة الى الاستعداد فكل ذلك له نحو

هذه الصورة موجودة في المادة كون الاستعداد في الامور الطبيعية دون الارادة  
 فيها تامة والعلة تمامها فان الارادة انما تنبعث بعد ثبوت في امور قليا تيسر احصاها واذا  
 تضمن الغائية سجايا بافعال او بالمادة مضافة الى الفاعل لا بالصورة واذا تضمن  
 الصورة فبالغائية والفاعل دون المادة الا مع ذكر الاستعداد و ملاقاته الفاعل  
 والاستعداد الاصل ذاتي للهيولى فلا يسئل عنه بل من الاستعداد القريب عما يكون  
 بصورة فيجاب بالغائية والفاعل للصورة فانه الفاعل له او بالمادة كما اذا كان السؤل  
 عن استعداد مركب من مادة ثمانية او بالصورة المقررة واخرى العليل بان يتم الطبيعي هو  
 جزء الجسم المادة والصورة لكن اكثر ما يفيد المادة العلم من حيث القوة والصورة  
 العلم من حيث الفعل وما فسر اى من اصل امر المادة فان الصورة الطبيعية لا تصور الا  
 في المادة ولا توجد الا في مادة مخصوصة فاذا كان بعض العلوم لتعليمية المناسبات الطبيعية  
 كالمهنية لا يعرض فيها عن المادة صفاتها تلك بالطبيعي نوحا بها اقول لما كان

لا بد ان كان في المادة مع الاستعداد في الامور الطبيعية دون الارادة  
 فيها تامة والعلة تمامها فان الارادة انما تنبعث بعد ثبوت في امور قليا تيسر احصاها واذا  
 تضمن الغائية سجايا بافعال او بالمادة مضافة الى الفاعل لا بالصورة واذا تضمن  
 الصورة فبالغائية والفاعل دون المادة الا مع ذكر الاستعداد و ملاقاته الفاعل  
 والاستعداد الاصل ذاتي للهيولى فلا يسئل عنه بل من الاستعداد القريب عما يكون  
 بصورة فيجاب بالغائية والفاعل للصورة فانه الفاعل له او بالمادة كما اذا كان السؤل  
 عن استعداد مركب من مادة ثمانية او بالصورة المقررة واخرى العليل بان يتم الطبيعي هو  
 جزء الجسم المادة والصورة لكن اكثر ما يفيد المادة العلم من حيث القوة والصورة  
 العلم من حيث الفعل وما فسر اى من اصل امر المادة فان الصورة الطبيعية لا تصور الا  
 في المادة ولا توجد الا في مادة مخصوصة فاذا كان بعض العلوم لتعليمية المناسبات الطبيعية  
 كالمهنية لا يعرض فيها عن المادة صفاتها تلك بالطبيعي نوحا بها اقول لما كان





[illegible]

[illegible]

في هذا الموضع الذي هو صورة المادة الاولى فانما هو على صورة خاص على خاص لا هو الموضع الطبيعي  
 ونوعياتها التي هي صورها وايضا ان ارادوا بالمادة الاولى الغير الصورة فغيرها  
 من الجسم بغيره بالوجود بل هو في ذاته امر بالقوة ثم ان السبيل الى اثباته انما هو  
 كحايا الصور والاعراض فاعرض عن ذلك فن السبيل ثمة وان ارادوا للصورة فلم  
 يخرجوا عما رموه من جهة من جهة الصورة وقياسهم ذلك فاسفان المحمد ليس موضوعا  
 لصناعة مستنبط بل هو غاية في صناعة موضوع الاجسام المعدنية التي تشتغل بخرها و  
 تدويرها وفعله هو صورة ضاعية صاحب الصناعة التي موضوعها المحمد كالمحقق فانما  
 يبتدى صناعة بعد تحصيل المحمد بالتصرف في حتى يعطيه صورة هذا التقرير ما افاده الشيخ  
 في تقسيمهم ذلك تقسيم سبيل آخر وهو ان الطبيعي بلا حيا الصورة من جهة كونه  
 سبيل الجسم ووجهه كونه من الاواحق الذاتية له فان رخصوا الصورة من جهة كونه  
 لهم في يد يهم من موضوع الصناعة الا البيولي الاولى وسدوا على التقسيم السبيل  
 الى نيل بالعرض البيولي لا البصر فقابل تبسيط صورة ما وان رخصوا من جهة كونه  
 لهم كمن لهم ان يخشوا عن لواحق الجسم ولا البيولي كونهما صورة فلم يكن شيء منها موضوعا  
 لصناعة تبسيط بل غاية ما لهم ان يشتهروا وجود البيولي لو امكن لهم ذلك وان رخصوا  
 من جهة كونه كمن لا امر خش ولا يخشى عليك الجواب عن قياسهم على جهة السبيل قلت  
 المقالة الثانية في الواحق العامة للاجسام وفيها ابواب الباب الاول  
 في تناسل الاجسام ولاتنايبها في الاتساق والاعظام وفيه فصلان الفصل  
 الاول في عدم تناسل الاجسام وما يحد وحده في الاتساق وتبين فيه  
 اتصال الجسم المفرد وبطلان الجزاء التي لا يتجزى الجسم المفرد اعني خواصاته

في هذا الموضع الذي هو صورة المادة الاولى فانما هو على صورة خاص على خاص لا هو الموضع الطبيعي  
 ونوعياتها التي هي صورها وايضا ان ارادوا بالمادة الاولى الغير الصورة فغيرها  
 من الجسم بغيره بالوجود بل هو في ذاته امر بالقوة ثم ان السبيل الى اثباته انما هو  
 كحايا الصور والاعراض فاعرض عن ذلك فن السبيل ثمة وان ارادوا للصورة فلم  
 يخرجوا عما رموه من جهة من جهة الصورة وقياسهم ذلك فاسفان المحمد ليس موضوعا  
 لصناعة مستنبط بل هو غاية في صناعة موضوع الاجسام المعدنية التي تشتغل بخرها و  
 تدويرها وفعله هو صورة ضاعية صاحب الصناعة التي موضوعها المحمد كالمحقق فانما  
 يبتدى صناعة بعد تحصيل المحمد بالتصرف في حتى يعطيه صورة هذا التقرير ما افاده الشيخ  
 في تقسيمهم ذلك تقسيم سبيل آخر وهو ان الطبيعي بلا حيا الصورة من جهة كونه  
 سبيل الجسم ووجهه كونه من الاواحق الذاتية له فان رخصوا الصورة من جهة كونه  
 لهم في يد يهم من موضوع الصناعة الا البيولي الاولى وسدوا على التقسيم السبيل  
 الى نيل بالعرض البيولي لا البصر فقابل تبسيط صورة ما وان رخصوا من جهة كونه  
 لهم كمن لهم ان يخشوا عن لواحق الجسم ولا البيولي كونهما صورة فلم يكن شيء منها موضوعا  
 لصناعة تبسيط بل غاية ما لهم ان يشتهروا وجود البيولي لو امكن لهم ذلك وان رخصوا  
 من جهة كونه كمن لا امر خش ولا يخشى عليك الجواب عن قياسهم على جهة السبيل قلت  
 المقالة الثانية في الواحق العامة للاجسام وفيها ابواب الباب الاول  
 في تناسل الاجسام ولاتنايبها في الاتساق والاعظام وفيه فصلان الفصل  
 الاول في عدم تناسل الاجسام وما يحد وحده في الاتساق وتبين فيه  
 اتصال الجسم المفرد وبطلان الجزاء التي لا يتجزى الجسم المفرد اعني خواصاته

في هذا الموضع الذي هو صورة المادة الاولى فانما هو على صورة خاص على خاص لا هو الموضع الطبيعي  
 ونوعياتها التي هي صورها وايضا ان ارادوا بالمادة الاولى الغير الصورة فغيرها  
 من الجسم بغيره بالوجود بل هو في ذاته امر بالقوة ثم ان السبيل الى اثباته انما هو  
 كحايا الصور والاعراض فاعرض عن ذلك فن السبيل ثمة وان ارادوا للصورة فلم  
 يخرجوا عما رموه من جهة من جهة الصورة وقياسهم ذلك فاسفان المحمد ليس موضوعا  
 لصناعة مستنبط بل هو غاية في صناعة موضوع الاجسام المعدنية التي تشتغل بخرها و  
 تدويرها وفعله هو صورة ضاعية صاحب الصناعة التي موضوعها المحمد كالمحقق فانما  
 يبتدى صناعة بعد تحصيل المحمد بالتصرف في حتى يعطيه صورة هذا التقرير ما افاده الشيخ  
 في تقسيمهم ذلك تقسيم سبيل آخر وهو ان الطبيعي بلا حيا الصورة من جهة كونه  
 سبيل الجسم ووجهه كونه من الاواحق الذاتية له فان رخصوا الصورة من جهة كونه  
 لهم في يد يهم من موضوع الصناعة الا البيولي الاولى وسدوا على التقسيم السبيل  
 الى نيل بالعرض البيولي لا البصر فقابل تبسيط صورة ما وان رخصوا من جهة كونه  
 لهم كمن لهم ان يخشوا عن لواحق الجسم ولا البيولي كونهما صورة فلم يكن شيء منها موضوعا  
 لصناعة تبسيط بل غاية ما لهم ان يشتهروا وجود البيولي لو امكن لهم ذلك وان رخصوا  
 من جهة كونه كمن لا امر خش ولا يخشى عليك الجواب عن قياسهم على جهة السبيل قلت  
 المقالة الثانية في الواحق العامة للاجسام وفيها ابواب الباب الاول  
 في تناسل الاجسام ولاتنايبها في الاتساق والاعظام وفيه فصلان الفصل  
 الاول في عدم تناسل الاجسام وما يحد وحده في الاتساق وتبين فيه  
 اتصال الجسم المفرد وبطلان الجزاء التي لا يتجزى الجسم المفرد اعني خواصاته

[illegible][illegible][illegible]

*(Faint handwritten Persian script)*

والزبان المنطبق على الحركة تضاهي الاجسام في هذه الاحكام ان ليس لها تساقط ولا ينطبق  
عليها جزاء اول قول واعلم ان اتصال الجسم المفرد مبنى على عدم تالفه في الجسم من  
الاجزاء بل كما هو ان لا يكون فرق بينهما في المودى ثم اذا كان القطر في الجسم المفرد  
لم يتصل بهما كان التالف في الجسم الاسفل جزاء لا يتجزى اما في الجهات اما في بعضها او في جميعها  
في الجهات يكون جملا امحالة فلا يكون لمعرف منه مفروفا فاذا بطل تالف الجسم من  
الاجزاء ثبت اتصاله وبطل الاجزاء التي لا يتجزى واذا لم يتصلها فلا يكون جزاء حقيقة اذا كان  
شبه التالف فغيره باليطلق ايضا على ما يمكن ان يكون التحليل شرح انما سيطر او بطل تحليل الجسم  
الاجزاء فثبت اتصاله وذلك كانه لازم مما سبق فاذا بطل التالف منها او تحليلها بطلت  
بطلانها في العنوان واما بطلان جميع شخيرات الذات لا يمكن متممة نحو ما اصلا سواء كان  
عدم اسكان تجزئته في الجهات كلها او بعضها فسياتي في العلم الاعلى ثم لما كان سكان  
القسمه الوهيت في الجهات الجسم من الضرورات ثبت امتناع تحليلها الى اجزاء لا يتجزى  
ثبت عدم انتهائهم في الانقسام بمعنى عدم وقوف القسمه الى حد لا يمكن بعده وهذا  
هو الذي ترجمنا الفصل لبعثه وهو بالحقيقة لازم من اتصال الجسم فان اتصاله وان  
لم يكن جيب كون الانقسام المكنة فيه قابلية للقسمه معناه ان لا يكون له رسم متصل  
بالقسمه الى شيا يقبل القسمه الى شيا يكون انقسامه الى امور قسمه فلا يقسم  
الى غير قسمه ثم ان اتصال الجسم مع عدم وقوف قسمته الى حد لا يكون له رسم متصل  
المكنة الغير المتسامية غير حاصلة فيه بل كمن الناس من خلق خلاف ذلك فلهذا القول  
بتالف الجسم من الاجزاء لا يتجزى غير متناهية فالبطلان ذلك بيان ستانف مع بطلان

هذا هو الذي ترجمنا الفصل لبعثه وهو بالحقيقة لازم من اتصال الجسم فان اتصاله وان لم يكن جيب كون الانقسام المكنة فيه قابلية للقسمه معناه ان لا يكون له رسم متصل بالقسمه الى شيا يقبل القسمه الى شيا يكون انقسامه الى امور قسمه فلا يقسم الى غير قسمه ثم ان اتصال الجسم مع عدم وقوف قسمته الى حد لا يكون له رسم متصل بالمكنة الغير المتسامية غير حاصلة فيه بل كمن الناس من خلق خلاف ذلك فلهذا القول بتالف الجسم من الاجزاء لا يتجزى غير متناهية فالبطلان ذلك بيان ستانف مع بطلان

[illegible]



[illegible]

اللا يكون مركبا من اجسام مختلفة القوى وذلك كان تركيب من جزئين من الارض من اجسام  
من غير ان يتصلا فيكون المركب بسيطا غير متصل فلا يمكن ان يدعى اتصال الجسم البسيط  
ايضا على العموم بل اما ان يدعى اتصال الجسم البسيط الفلكية والعضوية في الجملة ووجه  
يزاوجه القول بتركيب كل من الاجسام الفلكية والعضوية من اجسام صلبة صغائر غير متصلة  
للقسمة لان الحكمية وان كانت قابلة للموهمية كما يراه شيعه دي مقربطيس واما ان  
يدعى اتصال الجسم المفرد اعني باللا يكون موطا من الاجسام كما فعلنا نحن فلا يزاوجه  
ذلك راي اولئك ولذلك لم يشيخص لابطاله بينها وبعد ذلك نقول ان الجسم  
المفرد متصل في الواقع كما هو متصل عند احد الان ليس ايضا يحكم بالاتصال لعدم دركه  
المفصل وذلك لانه لو لم يكن متصلا كان ذا مفصل وموطا في الجسم من اجزاء الفعل  
وانما قلنا في الجسم لان الاتصال لا ينافي في اتالف من اجزاء بالفعل لاني الجسم كالمسوي و  
الصورة فاما ان يكون تلك الاجزاء متجزئة في الجهات ولودها فيكون اجساما موطا  
لان الموط منها لا يكون مفردا وكلامنا فيه واما ان لا يكون متجزئة بنجوم انما هي  
لا قطع ولا كسر ولا دها ولا فضا سوار كانت كذلك في جهة فقط فيكون سطوحا او  
جنتين فقط فيكون خطوطا ويشبه ذلك الى بعض الاول وفي الجهات كلها فكون  
فردة كما يراه جمهور الحكميين الهندوس ومنه من الاول من اليونانيين من اعني  
الاجزاء غير متجزئة ولو في جهة ايضا باطل لا بناء اما ان لا تتلاقى جهة لا يتجزى فيها حلال  
لا يلف ولا حجم في تلك جهة فلا يحصل منها جسم او تتلاقى في تلك جهة فاما ان تتلاقى بالاس  
فيتداخل بعضها في بعض شي في جهة فلا يحصل منها حجم ولا بالاس بل يكون شي جزئي لا  
باللاقاه وشي منها خارجة يتجزى في جهة فخصت غير متجزئة فيها يلف لا يقال تلاقى الاجزاء بالاطر

اللا يكون مركبا من اجسام مختلفة القوى وذلك كان تركيب من جزئين من الارض من اجسام  
من غير ان يتصلا فيكون المركب بسيطا غير متصل فلا يمكن ان يدعى اتصال الجسم البسيط  
ايضا على العموم بل اما ان يدعى اتصال الجسم البسيط الفلكية والعضوية في الجملة ووجه  
يزاوجه القول بتركيب كل من الاجسام الفلكية والعضوية من اجسام صلبة صغائر غير متصلة  
للقسمة لان الحكمية وان كانت قابلة للموهمية كما يراه شيعه دي مقربطيس واما ان  
يدعى اتصال الجسم المفرد اعني باللا يكون موطا من الاجسام كما فعلنا نحن فلا يزاوجه  
ذلك راي اولئك ولذلك لم يشيخص لابطاله بينها وبعد ذلك نقول ان الجسم  
المفرد متصل في الواقع كما هو متصل عند احد الان ليس ايضا يحكم بالاتصال لعدم دركه  
المفصل وذلك لانه لو لم يكن متصلا كان ذا مفصل وموطا في الجسم من اجزاء الفعل  
وانما قلنا في الجسم لان الاتصال لا ينافي في اتالف من اجزاء بالفعل لاني الجسم كالمسوي و  
الصورة فاما ان يكون تلك الاجزاء متجزئة في الجهات ولودها فيكون اجساما موطا  
لان الموط منها لا يكون مفردا وكلامنا فيه واما ان لا يكون متجزئة بنجوم انما هي  
لا قطع ولا كسر ولا دها ولا فضا سوار كانت كذلك في جهة فقط فيكون سطوحا او  
جنتين فقط فيكون خطوطا ويشبه ذلك الى بعض الاول وفي الجهات كلها فكون  
فردة كما يراه جمهور الحكميين الهندوس ومنه من الاول من اليونانيين من اعني  
الاجزاء غير متجزئة ولو في جهة ايضا باطل لا بناء اما ان لا تتلاقى جهة لا يتجزى فيها حلال  
لا يلف ولا حجم في تلك جهة فلا يحصل منها جسم او تتلاقى في تلك جهة فاما ان تتلاقى بالاس  
فيتداخل بعضها في بعض شي في جهة فلا يحصل منها حجم ولا بالاس بل يكون شي جزئي لا  
باللاقاه وشي منها خارجة يتجزى في جهة فخصت غير متجزئة فيها يلف لا يقال تلاقى الاجزاء بالاطر

اللا يكون مركبا من اجسام مختلفة القوى وذلك كان تركيب من جزئين من الارض من اجسام  
من غير ان يتصلا فيكون المركب بسيطا غير متصل فلا يمكن ان يدعى اتصال الجسم البسيط  
ايضا على العموم بل اما ان يدعى اتصال الجسم البسيط الفلكية والعضوية في الجملة ووجه  
يزاوجه القول بتركيب كل من الاجسام الفلكية والعضوية من اجسام صلبة صغائر غير متصلة  
للقسمة لان الحكمية وان كانت قابلة للموهمية كما يراه شيعه دي مقربطيس واما ان  
يدعى اتصال الجسم المفرد اعني باللا يكون موطا من الاجسام كما فعلنا نحن فلا يزاوجه  
ذلك راي اولئك ولذلك لم يشيخص لابطاله بينها وبعد ذلك نقول ان الجسم  
المفرد متصل في الواقع كما هو متصل عند احد الان ليس ايضا يحكم بالاتصال لعدم دركه  
المفصل وذلك لانه لو لم يكن متصلا كان ذا مفصل وموطا في الجسم من اجزاء الفعل  
وانما قلنا في الجسم لان الاتصال لا ينافي في اتالف من اجزاء بالفعل لاني الجسم كالمسوي و  
الصورة فاما ان يكون تلك الاجزاء متجزئة في الجهات ولودها فيكون اجساما موطا  
لان الموط منها لا يكون مفردا وكلامنا فيه واما ان لا يكون متجزئة بنجوم انما هي  
لا قطع ولا كسر ولا دها ولا فضا سوار كانت كذلك في جهة فقط فيكون سطوحا او  
جنتين فقط فيكون خطوطا ويشبه ذلك الى بعض الاول وفي الجهات كلها فكون  
فردة كما يراه جمهور الحكميين الهندوس ومنه من الاول من اليونانيين من اعني  
الاجزاء غير متجزئة ولو في جهة ايضا باطل لا بناء اما ان لا تتلاقى جهة لا يتجزى فيها حلال  
لا يلف ولا حجم في تلك جهة فلا يحصل منها جسم او تتلاقى في تلك جهة فاما ان تتلاقى بالاس  
فيتداخل بعضها في بعض شي في جهة فلا يحصل منها حجم ولا بالاس بل يكون شي جزئي لا  
باللاقاه وشي منها خارجة يتجزى في جهة فخصت غير متجزئة فيها يلف لا يقال تلاقى الاجزاء بالاطر







[illegible][illegible]



20

*[A large, dense handwritten note or signature in Arabic script, written diagonally across the bottom half of the page.]*

ثرت مثل في الاقدس في ذلك في الحيزين في الاقدس في صاحب الزاوية وعلى هذا النحو  
يرجع العدة ويحيد الحيزين بسطحة بطريق من غير ان يفرج من موال الى الطفرة في ان  
قد يقطع مسافة حتى يحصل في حيزها مقصود من ذلك لم يلاق ولم يحاذ في الوسط  
في الحيزين في احدى حيزي صاحب الحيز على موالا بان يحد من قطع فعل التغيير  
بجلبها المتجانسة في فغير من موالا والطرف النظام الى القول بالطفرة واطرف ذلك  
مشا لا من ران في احدى طرف القرية من طرف الري والد واهته والاخرى القرية من  
المركز وذكر ان لو كان الحيز الذي عند الطرف يتحرك مع حركة الحيز الذي عند الوسط  
مع مسافة واحدة وحال السكن الحيز في الوسط لا متصل بل متفرق بعضه بعضا في ان  
الذي في الوسط يتحرك بقيل طفراته مع ان الذي عند الطرف يتحرك بطفرة اخرى حتى يحصل في  
اكثر من الذي في الوسط ولما انتشع اصحاب الحيز الطفرة وتفرقهم في الكلام لم تجدوا ان  
تكون حركة متصلة اسرع من حركة بلا توسط سكون خط والى ان يجعل الذي على الوسط  
سكنات اكثر من سكنات الذي على الطرف فخط والى يحين التوسط من سكون الى ان يحل  
بالحي يتفكك عند حركة بعض اجزائها من بعض فلا يلزم جدا ان يتحرك مع الآخر بل يسكن  
ويتحرك الآخر فلم يزل حدها في شاة الطفرة والاخرى شاة التقلبات في شاة يتصل بها  
ما في الباطل تاهت الجسم من اجزائها تجري ان تلك الاجزاء ان اختلفت كلاً او بعضاً لم  
يجمع من الاجزاء المتداخلة وكان جودها كجودها واصحابها الراي انما وقوا في قول الانبياء  
لا عرفة في باب الهيئة المقارن في الجسم الى نهاية مع توهم سماعها ان يكون الى اجزائها  
في ان الاجزاء المتداخلة لا يكون لها هيئة مفردة في شاة من الاعتراف بالاعتبار فالتداخل او  
للأهم في عالى النظام ان لم يزل بل تماشت امكن من تاليف متباينة منها حصول

۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

[illegible][illegible]





لقد قدّر الله الحكيم

الاجسام والاعمال والاشياء في كونها  
والاشياء والاعمال والاشياء في كونها  
والاشياء والاعمال والاشياء في كونها  
والاشياء والاعمال والاشياء في كونها

بما قدّر الله الحكيم الاستعداد والاشياء في كونها  
والاشياء والاعمال والاشياء في كونها  
والاشياء والاعمال والاشياء في كونها  
والاشياء والاعمال والاشياء في كونها

والاشياء والاعمال والاشياء في كونها  
والاشياء والاعمال والاشياء في كونها  
والاشياء والاعمال والاشياء في كونها  
والاشياء والاعمال والاشياء في كونها

والاشياء والاعمال والاشياء في كونها  
والاشياء والاعمال والاشياء في كونها  
والاشياء والاعمال والاشياء في كونها  
والاشياء والاعمال والاشياء في كونها

والاشياء والاعمال والاشياء في كونها  
والاشياء والاعمال والاشياء في كونها  
والاشياء والاعمال والاشياء في كونها  
والاشياء والاعمال والاشياء في كونها

[illegible]

متناهيها من كونها فرض تطبيقي يسامى حجب على قلبه يظهر خلفه بحجب عن اعلم ان ليس المراد بتطبيق  
اللاياتية او شدة عجزه في العلوم العقلية استعماله في القواعد الحاذرة في الخارج الوهم  
شجائين من كليات بالذات او بالعرض بحيث اذا اخذ من احد ما بعض معين تحليل اوتنا  
واقع في استدلال الاتصال والانساق كان الحكم بعض معين بل من الآخر ثم انما يظهر الخلف بها  
بلزوم انقطاع الجملتين بقصة الزائدة اذ انما في التبيين بينها في ان الزمان لا يتناهي في ان  
يحكم حكما كلياً بانساق التطبيق في مان تناه من كل شجائين شخصين لكن في الاعداد والمادية  
المتنوعة المجمعة الوجود في الخارج من حيث جملتها ان كان غير متناهي بتطبيق البداهة بحيث  
يتطابق الاستدلال على الاستدلال فان امتنع ذلك الامر خارج لم يفتح كوفي في هذا الحكم  
الاعتلال اجمالاً جزئيات مفهوم غير المتناهي من المقادير الاعداد المذكورة باعتبار فرض صحة عليها  
وان لم يتجزأ متساوياً في بعض لكونها جزئيات مادية ولان القوى الجسمانية المتساوية المقادير  
لكنها جزئيات متساوية وذلك ان العقل يحكم بان كل جسم شخص فله وجود معين في الزمان  
فانما يتجزأ بالقسمة في الزمان فله وجود معين في الزمان فله وجود معين في الزمان فله وجود معين في الزمان  
سائر الاجسام من بين ان جسم شخص يشتمل على وجود معين في الزمان فله وجود معين في الزمان  
من الجسم وضع ولوجوده في الزمان غير المتناهي من المقادير الاعداد ومجمعة متساوية جزيئية الوهم  
فالمراد بتبيين على استحالة وجوده ما يكون فرداً لمفهوم غير المتناهي من المقادير الاعداد المذكورة في  
ولانه من ان يكون مفهوم غير المتناهي اذ لو انشأ في العقل حكم باستحالة ولا يكون ان على  
الامتناع في الاعداد المتعاقبة في الخارج اذ لا يحكم العقل فيها بانساق التطبيق النجاس في زمان  
متناه كونه في الوجود في ذلك الزمان كذا في المجمعة المتساوية الزمنية والاعداد المقادير التطبيقية  
على البداهة الاستدلال على الاستدلال واظهار انقطاع في الجملتين لان متناهي الاعداد  
الانساق وبعبارة اخرى الاشك في زيادة احدى الجملتين على الاخرى بتطبيق البداهة العقل

[illegible][illegible]



مقدم التفتي على أصول الجواز بموجبه عدم التصديق على التناهي في كونها في الخارج عرصة لابتزاز الدولة واستغلالها في التصدير والواردات المصنوعة في مصر والمواد من المواد المستوردة من مصر للمصنوعات المستوردة من مصر في صورة فنية وبراءة اختراع في مصر والاختراع في مصر كما في بعض القوانين.



لا بد من العلم بالبرهان في كل مسألة فلسفية  
 لا بد من العلم بالبرهان في كل مسألة فلسفية  
 لا بد من العلم بالبرهان في كل مسألة فلسفية

غير المتناهي من الزمان وحركاتها واثباتها المتعاقبة موجودا بالبرهان لا بالتساخي في سبب  
 الابدانها بمعنى عدم الوقوف على حد لا يستمر بعده ولا ينقطع منه ان يكون الخارج من جهة  
 الفصل الحاضر عند البرهان غير متناه بل ليس غير المتناهي إمكان القطعية فالحاج الى الفصل  
 عند البرهان تعالى يكون متناهي ابد لكن لا الى نهاية معينة فبقية هو بيان التناهي بابل على  
 سبيل عدم الوقوف على حده بعدة انما يعقل مع التسليم ولا يدبر في الوجود في وعاء الدهر  
 عند الحق فواجب من الزمان تدريجا ليكون وجوده باضحية مستقبله في وعاء الدهر دفعة واحدة  
 وهو تركه كمنصوره عند البرهان في ذاتها بان لوجودات الامر التدبيرية اعتبارا بين احدهما  
 كونها واقعة في وعاء الدهر حاضرة عند المبدأ الاول الثاني كونها واقعة في فني الحقيقة المتجدد  
 وليس فيها باعتبار الاول متعاقبة ترتبها فذلك بالاعتبار الثاني فاستقبل الزمان الزمان  
 ان تجد بالاعتبار الاول اختياره غير متناه لم يفتض البرهان على حالته لا دون تجد في الاجتماع  
 لا يوجد فيه الترتيب ان تجد بالاعتبار الثاني اختياره تمام لا الى نهاية اخيرة لا يتصلها حكم التناهي  
 انما يجري فيما حواه الوجود بالفعل في اوضاع التغير والتقلب لو كان لا سبيل على التسليم في الماضي  
 والمستقبل متساويان في امتناع الانهائية بحسب البنية فيحصل كل شيء في الاقتران ليس في شك  
 في عدم جريان البرهان في التبعيات بالاعتبار الثاني لعدم الاجتماع بذلك اعتبارا في  
 في ذلك الماضي مستقبل ولا يفترق في الفرق فيما يكون غير التناهي في جانب الماضي على تقدير ازالة  
 الزمان خارجا من الحق الى فعل بخلاف مستقبل ولهذا انما هي بنفسه شيا من الزمان في  
 الماضي على اجتماع في الدهر والخصومة البديع واذا قد حقت بهما بعد فهم بوض البرهان بالاعتبار  
 في المستقبل ففقدان الترتيب لا يفقد في استواء الماضي والمستقبل في ذلك لم يبق اذن في المبدأ  
 اعتبارا ليقنع بالبرهان على حاله التناهي في الماضي دون مستقبل وحصل الكلام في سبب

وجوده في الزمان وحركاتها واثباتها المتعاقبة موجودا بالبرهان لا بالتساخي في سبب  
 الابدانها بمعنى عدم الوقوف على حد لا يستمر بعده ولا ينقطع منه ان يكون الخارج من جهة  
 الفصل الحاضر عند البرهان غير متناه بل ليس غير المتناهي إمكان القطعية فالحاج الى الفصل  
 عند البرهان تعالى يكون متناهي ابد لكن لا الى نهاية معينة فبقية هو بيان التناهي بابل على  
 سبيل عدم الوقوف على حده بعدة انما يعقل مع التسليم ولا يدبر في الوجود في وعاء الدهر  
 عند الحق فواجب من الزمان تدريجا ليكون وجوده باضحية مستقبله في وعاء الدهر دفعة واحدة  
 وهو تركه كمنصوره عند البرهان في ذاتها بان لوجودات الامر التدبيرية اعتبارا بين احدهما  
 كونها واقعة في وعاء الدهر حاضرة عند المبدأ الاول الثاني كونها واقعة في فني الحقيقة المتجدد  
 وليس فيها باعتبار الاول متعاقبة ترتبها فذلك بالاعتبار الثاني فاستقبل الزمان الزمان  
 ان تجد بالاعتبار الاول اختياره غير متناه لم يفتض البرهان على حالته لا دون تجد في الاجتماع  
 لا يوجد فيه الترتيب ان تجد بالاعتبار الثاني اختياره تمام لا الى نهاية اخيرة لا يتصلها حكم التناهي  
 انما يجري فيما حواه الوجود بالفعل في اوضاع التغير والتقلب لو كان لا سبيل على التسليم في الماضي  
 والمستقبل متساويان في امتناع الانهائية بحسب البنية فيحصل كل شيء في الاقتران ليس في شك  
 في عدم جريان البرهان في التبعيات بالاعتبار الثاني لعدم الاجتماع بذلك اعتبارا في  
 في ذلك الماضي مستقبل ولا يفترق في الفرق فيما يكون غير التناهي في جانب الماضي على تقدير ازالة  
 الزمان خارجا من الحق الى فعل بخلاف مستقبل ولهذا انما هي بنفسه شيا من الزمان في  
 الماضي على اجتماع في الدهر والخصومة البديع واذا قد حقت بهما بعد فهم بوض البرهان بالاعتبار  
 في المستقبل ففقدان الترتيب لا يفقد في استواء الماضي والمستقبل في ذلك لم يبق اذن في المبدأ  
 اعتبارا ليقنع بالبرهان على حاله التناهي في الماضي دون مستقبل وحصل الكلام في سبب

ان كل احد من الناس لا يملك في نفسه  
 ان كل احد من الناس لا يملك في نفسه  
 ان كل احد من الناس لا يملك في نفسه

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

[illegible][illegible][illegible][illegible]



[illegible]









[illegible]

الاجسام وحوادثها في الاول وادامه كينها باقية فلو لم يكن موجودا لم يكن كينها باقية  
وقبلها بلا لانه هذا قد بقيت قوة امر المكان في ظهوره الى ان يحل الغاي في وجوده  
لا في مكانه يجب بعدا قائما بنفسه حتى يكون مكانا يوجد فيه الاجسام اكونه بعد التحليل  
على اجسامها كمن اوجابها بنفسه فستبقى بالوجود على الاجسام وافتقار قيامه بغير الاجسام المقام  
الثاني في تحقيق ما يستلزمه اعلان العائنه يطلعون المكان تارة على ما يستلزمه عليه كالمكان  
وتارة على ما يكون فيه وان لم يستقر عليه فيكون لهم حين تحركه بقية في مكان مع عدم  
ما يستقر عليه فيكون له سكون فيطلعون على ما ليس له شيء وكومع غيره كالبسيت والدارك  
مركبة عالم وقد يتبينون اذا اخلصوا اما من الاجسام في الالكنة فلا يكون مكان جسمين كالمكان  
فان البسيت كالبسيت فيكون له سكون فيطلعون على ما ليس له شيء وكومع غيره كالبسيت والدارك  
جسم في مكانين مخصوصه ما ليس له شيء وكومع غيره كالبسيت والدارك  
علمت من لوازمه انما في لوازم اخر يكون مشتركا لاقصا حقيقة الاول انه حادث  
من كونه بحيث يسع الجسم انما في ما يخص به وذلك من كونه بحيث لا يسع معه غيره كالبسيت  
ان وجد اخل في ذلك الجسم لاقصا به وذلك من كونه بحيث يقبل عنه الجسم واليراؤه اذ  
ذلك فبما احتملان تباين فيهما ذلك قبل التوغل في النظر وذلك لانه لما كان الجسم  
وغيره في المفارق الاول حتى لا يغير التقسم كالتقطعة او التقسم في جهة كالحل لا يمكن ان يكون  
على الجسم بالكلية تبين ان يكون ضعا مستشرا اما في اجبات كما يقول اصحاب البعد او في  
كما يقدر اصحاب السطح على الاول يجب ان يكون بعدا غير ما في الاقان قام باوجه جسم  
الممكن قيام صورة او مقدار لزم دخوله في ذلك الجسم او قيامه به وان لم يماؤه اخرى  
لم يكن حاويا للجسم او لزم من حصول الجسم فيه دخوله في الاجسام فلا يكون مكانا لم يجز  
فلا يمكن في اقطاره اذ لو نقص لم يحو و لو زاد لم يخص به وعلى الثاني لم يجز ان يكون

الاجسام وحوادثها في الاول وادامه كينها باقية فلو لم يكن موجودا لم يكن كينها باقية  
وقبلها بلا لانه هذا قد بقيت قوة امر المكان في ظهوره الى ان يحل الغاي في وجوده  
لا في مكانه يجب بعدا قائما بنفسه حتى يكون مكانا يوجد فيه الاجسام اكونه بعد التحليل  
على اجسامها كمن اوجابها بنفسه فستبقى بالوجود على الاجسام وافتقار قيامه بغير الاجسام المقام  
الثاني في تحقيق ما يستلزمه اعلان العائنه يطلعون المكان تارة على ما يستلزمه عليه كالمكان  
وتارة على ما يكون فيه وان لم يستقر عليه فيكون لهم حين تحركه بقية في مكان مع عدم  
ما يستقر عليه فيكون له سكون فيطلعون على ما ليس له شيء وكومع غيره كالبسيت والدارك  
مركبة عالم وقد يتبينون اذا اخلصوا اما من الاجسام في الالكنة فلا يكون مكان جسمين كالمكان  
فان البسيت كالبسيت فيكون له سكون فيطلعون على ما ليس له شيء وكومع غيره كالبسيت والدارك  
جسم في مكانين مخصوصه ما ليس له شيء وكومع غيره كالبسيت والدارك  
علمت من لوازمه انما في لوازم اخر يكون مشتركا لاقصا حقيقة الاول انه حادث  
من كونه بحيث يسع الجسم انما في ما يخص به وذلك من كونه بحيث لا يسع معه غيره كالبسيت  
ان وجد اخل في ذلك الجسم لاقصا به وذلك من كونه بحيث يقبل عنه الجسم واليراؤه اذ  
ذلك فبما احتملان تباين فيهما ذلك قبل التوغل في النظر وذلك لانه لما كان الجسم  
وغيره في المفارق الاول حتى لا يغير التقسم كالتقطعة او التقسم في جهة كالحل لا يمكن ان يكون  
على الجسم بالكلية تبين ان يكون ضعا مستشرا اما في اجبات كما يقول اصحاب البعد او في  
كما يقدر اصحاب السطح على الاول يجب ان يكون بعدا غير ما في الاقان قام باوجه جسم  
الممكن قيام صورة او مقدار لزم دخوله في ذلك الجسم او قيامه به وان لم يماؤه اخرى  
لم يكن حاويا للجسم او لزم من حصول الجسم فيه دخوله في الاجسام فلا يكون مكانا لم يجز  
فلا يمكن في اقطاره اذ لو نقص لم يحو و لو زاد لم يخص به وعلى الثاني لم يجز ان يكون

الاجسام وحوادثها في الاول وادامه كينها باقية فلو لم يكن موجودا لم يكن كينها باقية  
وقبلها بلا لانه هذا قد بقيت قوة امر المكان في ظهوره الى ان يحل الغاي في وجوده  
لا في مكانه يجب بعدا قائما بنفسه حتى يكون مكانا يوجد فيه الاجسام اكونه بعد التحليل  
على اجسامها كمن اوجابها بنفسه فستبقى بالوجود على الاجسام وافتقار قيامه بغير الاجسام المقام  
الثاني في تحقيق ما يستلزمه اعلان العائنه يطلعون المكان تارة على ما يستلزمه عليه كالمكان  
وتارة على ما يكون فيه وان لم يستقر عليه فيكون لهم حين تحركه بقية في مكان مع عدم  
ما يستقر عليه فيكون له سكون فيطلعون على ما ليس له شيء وكومع غيره كالبسيت والدارك  
مركبة عالم وقد يتبينون اذا اخلصوا اما من الاجسام في الالكنة فلا يكون مكان جسمين كالمكان  
فان البسيت كالبسيت فيكون له سكون فيطلعون على ما ليس له شيء وكومع غيره كالبسيت والدارك  
جسم في مكانين مخصوصه ما ليس له شيء وكومع غيره كالبسيت والدارك  
علمت من لوازمه انما في لوازم اخر يكون مشتركا لاقصا حقيقة الاول انه حادث  
من كونه بحيث يسع الجسم انما في ما يخص به وذلك من كونه بحيث لا يسع معه غيره كالبسيت  
ان وجد اخل في ذلك الجسم لاقصا به وذلك من كونه بحيث يقبل عنه الجسم واليراؤه اذ  
ذلك فبما احتملان تباين فيهما ذلك قبل التوغل في النظر وذلك لانه لما كان الجسم  
وغيره في المفارق الاول حتى لا يغير التقسم كالتقطعة او التقسم في جهة كالحل لا يمكن ان يكون  
على الجسم بالكلية تبين ان يكون ضعا مستشرا اما في اجبات كما يقول اصحاب البعد او في  
كما يقدر اصحاب السطح على الاول يجب ان يكون بعدا غير ما في الاقان قام باوجه جسم  
الممكن قيام صورة او مقدار لزم دخوله في ذلك الجسم او قيامه به وان لم يماؤه اخرى  
لم يكن حاويا للجسم او لزم من حصول الجسم فيه دخوله في الاجسام فلا يكون مكانا لم يجز  
فلا يمكن في اقطاره اذ لو نقص لم يحو و لو زاد لم يخص به وعلى الثاني لم يجز ان يكون

فانما بنفسه لا يتوقف في موضعه ولا ان يكون قائما بذلك الجسم لما مر فيجب ان يكون قائما بنفسه  
فذلك ليس ان لم يكن حاويا لم يحاط به ايضا فبما ان سطح احادي لا يمكن ان يكون احاطا به  
منه او بالباطن لا غير المماس كقعر حاوي احادي فانه حاو له ولا لا يخص فيجب ان يكون  
بسطح الباطن من الحاوي المماس لسطح الظاهر من الحاوي وقد افترض بهذا ان لا يتغير في قعر  
الاول من غير ان يتغير في الباطن قبل التعاقب صورة كقعر حاوي محدود او لا بسطحا  
لبسطح تام محيطا كان او غير تام حتى يكون للجسم الاقصى ان يتحرك فيه من غير ان يتغير  
انكلا به وان كان لكل جسم مكان في ان تحركه الفلك فينبغي فلا بد ان يكون محيطا بطلان  
الوجه انما نحن وانما نحن لاننا لانقل ان يكون ان يكون الجسم احادي لسطحنا فاقول كل  
من خرج من قعر قليل العلية وان لم يراع من بطن الحاوية يعلم ان من احادي لغوي  
الاساطع فلا يجران يكون المكان حقيقة بهذا اني جرم احادي بل سطحه انما لا يمكن ان يكون  
الاسفل مكانا لشي الا بالانحناء لا يستقر عليه جسم بل سطحه فلهذا في الاول ان يكون  
كونه بعدا غير مادي مساويا للجسم في انظاره باطل الا فان كان في قعر حاو موهوبا ليس في  
اشراج على ان لا يكون قعرين بل لانه وان كان يكون بعدا مجردا موجودا كما في جرح  
للفارق والمادي كما هو اني جرم لا شرقيين هو المشهور في انظاره ان كان قعر غير مادي  
ما مر من موهوبا او انه صورة ورعا باطل ذلك انه سمي كقعر الجرة وقرة موهوبا قبوله لانتخاب  
كالبيسلى وقرة صورة لغيره في حواشي الجسم مشهورا موهوبا باطل فوجب ان يكون محيطا بطلان وجود  
الحجر مطلقا وذلك فيجب ان يكون متساويا لجران التماس في سطحه لانه انما في قعر حاو لا يجر  
حدود ان فان طبيعة الجرم لم توجد في كل جرم فلو فرض في حد او سطحا معينا كان الجرم  
وكم يكن كل جرم قائما لغيره كمن احاطه الشكل من ذاته ولو ان جرمه جاز بانظر اليه تبدل شكله

فانما بنفسه لا يتوقف في موضعه ولا ان يكون قائما بذلك الجسم لما مر فيجب ان يكون قائما بنفسه  
فذلك ليس ان لم يكن حاويا لم يحاط به ايضا فبما ان سطح احادي لا يمكن ان يكون احاطا به  
منه او بالباطن لا غير المماس كقعر حاوي احادي فانه حاو له ولا لا يخص فيجب ان يكون  
بسطح الباطن من الحاوي المماس لسطح الظاهر من الحاوي وقد افترض بهذا ان لا يتغير في قعر  
الاول من غير ان يتغير في الباطن قبل التعاقب صورة كقعر حاوي محدود او لا بسطحا  
لبسطح تام محيطا كان او غير تام حتى يكون للجسم الاقصى ان يتحرك فيه من غير ان يتغير  
انكلا به وان كان لكل جسم مكان في ان تحركه الفلك فينبغي فلا بد ان يكون محيطا بطلان  
الوجه انما نحن وانما نحن لاننا لانقل ان يكون ان يكون الجسم احادي لسطحنا فاقول كل  
من خرج من قعر قليل العلية وان لم يراع من بطن الحاوية يعلم ان من احادي لغوي  
الاساطع فلا يجران يكون المكان حقيقة بهذا اني جرم احادي بل سطحه انما لا يمكن ان يكون  
الاسفل مكانا لشي الا بالانحناء لا يستقر عليه جسم بل سطحه فلهذا في الاول ان يكون  
كونه بعدا غير مادي مساويا للجسم في انظاره باطل الا فان كان في قعر حاو موهوبا ليس في  
اشراج على ان لا يكون قعرين بل لانه وان كان يكون بعدا مجردا موجودا كما في جرح  
للفارق والمادي كما هو اني جرم لا شرقيين هو المشهور في انظاره ان كان قعر غير مادي  
ما مر من موهوبا او انه صورة ورعا باطل ذلك انه سمي كقعر الجرة وقرة موهوبا قبوله لانتخاب  
كالبيسلى وقرة صورة لغيره في حواشي الجسم مشهورا موهوبا باطل فوجب ان يكون محيطا بطلان وجود  
الحجر مطلقا وذلك فيجب ان يكون متساويا لجران التماس في سطحه لانه انما في قعر حاو لا يجر  
حدود ان فان طبيعة الجرم لم توجد في كل جرم فلو فرض في حد او سطحا معينا كان الجرم  
وكم يكن كل جرم قائما لغيره كمن احاطه الشكل من ذاته ولو ان جرمه جاز بانظر اليه تبدل شكله

فانما بنفسه لا يتوقف في موضعه ولا ان يكون قائما بذلك الجسم لما مر فيجب ان يكون قائما بنفسه  
فذلك ليس ان لم يكن حاويا لم يحاط به ايضا فبما ان سطح احادي لا يمكن ان يكون احاطا به  
منه او بالباطن لا غير المماس كقعر حاوي احادي فانه حاو له ولا لا يخص فيجب ان يكون  
بسطح الباطن من الحاوي المماس لسطح الظاهر من الحاوي وقد افترض بهذا ان لا يتغير في قعر  
الاول من غير ان يتغير في الباطن قبل التعاقب صورة كقعر حاوي محدود او لا بسطحا  
لبسطح تام محيطا كان او غير تام حتى يكون للجسم الاقصى ان يتحرك فيه من غير ان يتغير  
انكلا به وان كان لكل جسم مكان في ان تحركه الفلك فينبغي فلا بد ان يكون محيطا بطلان  
الوجه انما نحن وانما نحن لاننا لانقل ان يكون ان يكون الجسم احادي لسطحنا فاقول كل  
من خرج من قعر قليل العلية وان لم يراع من بطن الحاوية يعلم ان من احادي لغوي  
الاساطع فلا يجران يكون المكان حقيقة بهذا اني جرم احادي بل سطحه انما لا يمكن ان يكون  
الاسفل مكانا لشي الا بالانحناء لا يستقر عليه جسم بل سطحه فلهذا في الاول ان يكون  
كونه بعدا غير مادي مساويا للجسم في انظاره باطل الا فان كان في قعر حاو موهوبا ليس في  
اشراج على ان لا يكون قعرين بل لانه وان كان يكون بعدا مجردا موجودا كما في جرح  
للفارق والمادي كما هو اني جرم لا شرقيين هو المشهور في انظاره ان كان قعر غير مادي  
ما مر من موهوبا او انه صورة ورعا باطل ذلك انه سمي كقعر الجرة وقرة موهوبا قبوله لانتخاب  
كالبيسلى وقرة صورة لغيره في حواشي الجسم مشهورا موهوبا باطل فوجب ان يكون محيطا بطلان وجود  
الحجر مطلقا وذلك فيجب ان يكون متساويا لجران التماس في سطحه لانه انما في قعر حاو لا يجر  
حدود ان فان طبيعة الجرم لم توجد في كل جرم فلو فرض في حد او سطحا معينا كان الجرم  
وكم يكن كل جرم قائما لغيره كمن احاطه الشكل من ذاته ولو ان جرمه جاز بانظر اليه تبدل شكله

[illegible]

سلمهم بحجة القوة الحجة الى المادية على ما تنقش عليه بالجملة ليس البعد الا وهو  
 بانها لو لم تكن بمقدار مجزأ عنها وقد قامت البراهين على لزوم الهيولى لها وعلى ما قرنا  
 برأى ان هبنا الى كذا ونظر احتمال مخالفة البعد الجرد للابعد الجسمانية بالمادية شيئا والى  
 انهما لا يمكن ان يكونا معا مجردا وذلك لان الاجسام تتمازج عن التداخل بالضرورة واعضاء  
 بعضها على بعضها ولا يسلط الصور والاعراض التي انما تقبل الوضع بالعرض بل بطبيعتها  
 والامتداد والايدي الى الخطوط انما امتدادا وان في بعض الجهات دون بعض فاذ اضعف  
 ايها بعد ما نسبنا في جهة الامتداد واذ لم يدخل المضاف في تلك الجهة في المضاف  
 بخلاف جهة الامتداد والجهة امتدادا في الجهات يزيد بالزيادة في اى جهة كانت  
 يدخل في ما يجانبها في جهة اصلا وهكذا يجب ان يكون حال ذلك البعد مع الابعاد الجسمانية  
 لا يجدي تجزئته عن المادة وحجم اطلاق الجسم عليه شيئا فلو وجد بعد مجزئ من اجسام  
 فلا يكون مكانا واعلم ان اليوم قد قدس فيه خيال البعد الجرد ونفوس الاجسام فيه اذ سمع  
 البرهان القضي شيئا من جهة كذا ويوسس في ترك كبد ان البعد الجرد ويجزئ ان البعد  
 بالمادية فلا يلزم من امتناع تداخل الابعاد الجسمانية بعضها في بعض امتناع تداخل الابعاد الجسمانية  
 فينفي ان لا تصح المادية ان طبيعة البعد القدرى المتدفق في الجهات نوعية محصلة انما تختلف  
 دون انفصال على اني قول اني حلقا بالمادية لكنها انما كانت في نحو المسوحية والمسا  
 تتساوى على السواء ولا تختلف باختلافها في المادية ولذا ليس احد ما بالآخر ويعرف  
 قدر البعد الذي بين اطراف الانا بمساحة الالاء الذي يسعه وبالعكس ويجري بينها  
 نسبة المساواة والمفاودة كما بين جسمين وان جسم وسطا وسطا وخطا فاذا زيد  
 احدهما في المساحة على الآخر زادت المساحة واذا نقص نقصت فكما ان المساحة

[illegible][illegible]

میں دانی علیہ السلام کے نظریے کے مطابق یہاں تک کہ وہ اللہ کی مخلوق کے لیے ایک نیا عالم بنا دے گا۔

[illegible]



[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠



[illegible]



في مسافة يمكن ان تقع حركة في تلك المسافة في اقل منه بازاء الوقت والطبيعة انما تقتضي حصول

في المكان كيف تقتضي السراحي فيه لكن لما كانت مقارنته للمكان لا يمكن من الوصول اليه في الحركة اقتضت الحركة في المسافة التي بينها وما تحديده زمان تلك الحركة ككلها فان لم يكن  
غير فرض من يكون الحركة في اقل منه اسرع وبهي الطبيعة التي ليس للسرعة حد متبقي  
اليه فاليدول الطبيعة لا يمكن ان تجدد بها حد من السرعة وان اختلفت قوة وضعا  
وانما يظهر التفاوت بينها عند المعاودة فتختلف المسار بها بالمعاوقات وحينئذ تجد وحد  
من السرعة وتفاوت متفاوت المعاودة فاذا فرضت حركة في مسافة معينة بحد من  
السرعة متعين باعتبار قوة الطبيعة ومعاودة المعاوق فلا تتجاذبه تجد به زمان منطبق  
على المسافة محدودة باعتبار المسافة والقوة والمعاودة فاذا انضمت المسافة مثلاً  
مع اتجاها والقوة والمعاودة انصفت الزمان واذا انصفت القوة مع اتجاها والمسافة  
والمعاودة انصفت السرعة وتضاعف الزمان واذا انصفت المعاودة تضاعف  
السرعة وتضاعف الزمان وباتجاه اذا اختلفت احدى من هذه فخط انصفت الزمان  
سواء كان الكل انما تجد وبلا ان قد يرا منه يكون بازاء البليان من معاوقات قد رز بازاء  
المتغير فيختلف بغيره ان لا بد في تحديد الزمان في الحركات الطبيعية من وقت كذا في  
القسرية اذا كان لها سرعة بغيره بينا اشكالان جريان ولها انهم يستعملون في الحركة  
في مقامين تارة في اثبات المعاوق الخارجى ابطال الخلل بغيره حركة في خلا وجيز  
في بلاتين يكون نسبة معاوق الارق منها الى معاودة الآخر كنسبة زمان الحركة في الخلا  
الى زمان الحركة في الملا والآخر فيكون زمان الحركة فيه كزمان الحركة في الخلا فيكون الحركة  
مع معاودة شليها بلا معاودة كما عرفت وتارة في اثبات المعاوق الداخلي

انما تقتضي حصول الحركة في المكان في اقل منه بازاء الوقت والطبيعة انما تقتضي حصول  
في المكان كيف تقتضي السراحي فيه لكن لما كانت مقارنته للمكان لا يمكن من الوصول اليه في الحركة اقتضت الحركة في المسافة التي بينها وما تحديده زمان تلك الحركة ككلها فان لم يكن  
غير فرض من يكون الحركة في اقل منه اسرع وبهي الطبيعة التي ليس للسرعة حد متبقي  
اليه فاليدول الطبيعة لا يمكن ان تجدد بها حد من السرعة وان اختلفت قوة وضعا  
وانما يظهر التفاوت بينها عند المعاودة فتختلف المسار بها بالمعاوقات وحينئذ تجد وحد  
من السرعة وتفاوت متفاوت المعاودة فاذا فرضت حركة في مسافة معينة بحد من  
السرعة متعين باعتبار قوة الطبيعة ومعاودة المعاوق فلا تتجاذبه تجد به زمان منطبق  
على المسافة محدودة باعتبار المسافة والقوة والمعاودة فاذا انضمت المسافة مثلاً  
مع اتجاها والقوة والمعاودة انصفت الزمان واذا انصفت القوة مع اتجاها والمسافة  
والمعاودة انصفت السرعة وتضاعف الزمان واذا انصفت المعاودة تضاعف  
السرعة وتضاعف الزمان وباتجاه اذا اختلفت احدى من هذه فخط انصفت الزمان  
سواء كان الكل انما تجد وبلا ان قد يرا منه يكون بازاء البليان من معاوقات قد رز بازاء  
المتغير فيختلف بغيره ان لا بد في تحديد الزمان في الحركات الطبيعية من وقت كذا في  
القسرية اذا كان لها سرعة بغيره بينا اشكالان جريان ولها انهم يستعملون في الحركة  
في مقامين تارة في اثبات المعاوق الخارجى ابطال الخلل بغيره حركة في خلا وجيز  
في بلاتين يكون نسبة معاوق الارق منها الى معاودة الآخر كنسبة زمان الحركة في الخلا  
الى زمان الحركة في الملا والآخر فيكون زمان الحركة فيه كزمان الحركة في الخلا فيكون الحركة  
مع معاودة شليها بلا معاودة كما عرفت وتارة في اثبات المعاوق الداخلي

انما تقتضي حصول الحركة في المكان في اقل منه بازاء الوقت والطبيعة انما تقتضي حصول  
في المكان كيف تقتضي السراحي فيه لكن لما كانت مقارنته للمكان لا يمكن من الوصول اليه في الحركة اقتضت الحركة في المسافة التي بينها وما تحديده زمان تلك الحركة ككلها فان لم يكن  
غير فرض من يكون الحركة في اقل منه اسرع وبهي الطبيعة التي ليس للسرعة حد متبقي  
اليه فاليدول الطبيعة لا يمكن ان تجدد بها حد من السرعة وان اختلفت قوة وضعا  
وانما يظهر التفاوت بينها عند المعاودة فتختلف المسار بها بالمعاوقات وحينئذ تجد وحد  
من السرعة وتفاوت متفاوت المعاودة فاذا فرضت حركة في مسافة معينة بحد من  
السرعة متعين باعتبار قوة الطبيعة ومعاودة المعاوق فلا تتجاذبه تجد به زمان منطبق  
على المسافة محدودة باعتبار المسافة والقوة والمعاودة فاذا انضمت المسافة مثلاً  
مع اتجاها والقوة والمعاودة انصفت الزمان واذا انصفت القوة مع اتجاها والمسافة  
والمعاودة انصفت السرعة وتضاعف الزمان واذا انصفت المعاودة تضاعف  
السرعة وتضاعف الزمان وباتجاه اذا اختلفت احدى من هذه فخط انصفت الزمان  
سواء كان الكل انما تجد وبلا ان قد يرا منه يكون بازاء البليان من معاوقات قد رز بازاء  
المتغير فيختلف بغيره ان لا بد في تحديد الزمان في الحركات الطبيعية من وقت كذا في  
القسرية اذا كان لها سرعة بغيره بينا اشكالان جريان ولها انهم يستعملون في الحركة  
في مقامين تارة في اثبات المعاوق الخارجى ابطال الخلل بغيره حركة في خلا وجيز  
في بلاتين يكون نسبة معاوق الارق منها الى معاودة الآخر كنسبة زمان الحركة في الخلا  
الى زمان الحركة في الملا والآخر فيكون زمان الحركة فيه كزمان الحركة في الخلا فيكون الحركة  
مع معاودة شليها بلا معاودة كما عرفت وتارة في اثبات المعاوق الداخلي

[illegible][illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠



نسبة زمني حركتين كنسبة فضل المعاقين فيما على المعاق في تاليف حركته للمعاوقات  
 في حركته كذا فرض اشترك لك حركتين في مساوقات خصوصية وكيفية في احد هما  
 تلك المعاوقات وفرض في اخرى مساوق زائد على حد من القوة وفي التاليف  
 مساوق ضعيف يكون نسبة الى المعاق الاول كنسبة زمان الحركة الاولى الى الزمان  
 الثانية والتقدير ان نسبة الزمان الى الزمان كنسبة فضل المعاق الى فضل المعاق  
 لزوم الخلف وفي العام الثاني ان الحركة بلا معاودة لميل الطبيعي ان مضت بلا معاود  
 اصلها مع جازما وان فرضت مع معاوق خارجي لقوام الملا بمثلها فالحركة مع معاود  
 لميل ان فرضت بلا معاودة خارجية فلا استحالة في مساواة زمان الحركة مع معاود  
 لميل الطبيعي الاضعف لزمان الحركة بلا معاودة لميل وكل منها مع وكل المعاق  
 في احد معاوقات في الاخرى حتى ان فرضت مع مساواة زمان الحركة مع معاود  
 لميل الاضعف لزمان الحركة بلا معاودة لميل مثل ما عرفت اظهر ان حركته في الجاه  
 الحاصل في الاكسمة المتحركة كما بين الساعات الارض كلت ان تتم شبهة الابد بهت باه ان بينا  
 خلاصة وارسل من غير منفصل الارض تحرك لا محالة الى السفل ليس هناك معاوق داخل  
 التلويح لان الطبيعة في البسيط لا يتصور فيها المعاق الداخلي والا كانت هناك قوى  
 متخالفة اقوتت قوة واحدة امرين متضادين ولا خارجي ايضا لان وق الخارج  
 انما قوام الملا وقد فرض حد مددا غير و القوة فاضمة بعد توقف حركته في ذلك  
 من الارض على معاوق غير الملا فليكرم ان تكون حركته بلا معاوق اصلا فليست في الارض  
 اذا استطعت في البطل انظار مطلقا خلاصه جازان لا يكون فيه حركة طبيعية تليث  
 اجزائه بل ارا دية وشرية راجعة اليها وحينئذ يجوز ان تسجد الارادة حال الحركة من غير

على ما علم من ذلك ان حركتين كنسبة فضل المعاقين فيما على المعاق في تاليف حركته للمعاوقات  
 في حركته كذا فرض اشترك لك حركتين في مساوقات خصوصية وكيفية في احد هما  
 تلك المعاوقات وفرض في اخرى مساوق زائد على حد من القوة وفي التاليف  
 مساوق ضعيف يكون نسبة الى المعاق الاول كنسبة زمان الحركة الاولى الى الزمان  
 الثانية والتقدير ان نسبة الزمان الى الزمان كنسبة فضل المعاق الى فضل المعاق  
 لزوم الخلف وفي العام الثاني ان الحركة بلا معاودة لميل الطبيعي ان مضت بلا معاود  
 اصلها مع جازما وان فرضت مع معاوق خارجي لقوام الملا بمثلها فالحركة مع معاود  
 لميل ان فرضت بلا معاودة خارجية فلا استحالة في مساواة زمان الحركة مع معاود  
 لميل الطبيعي الاضعف لزمان الحركة بلا معاودة لميل وكل منها مع وكل المعاق  
 في احد معاوقات في الاخرى حتى ان فرضت مع مساواة زمان الحركة مع معاود  
 لميل الاضعف لزمان الحركة بلا معاودة لميل مثل ما عرفت اظهر ان حركته في الجاه  
 الحاصل في الاكسمة المتحركة كما بين الساعات الارض كلت ان تتم شبهة الابد بهت باه ان بينا  
 خلاصة وارسل من غير منفصل الارض تحرك لا محالة الى السفل ليس هناك معاوق داخل  
 التلويح لان الطبيعة في البسيط لا يتصور فيها المعاق الداخلي والا كانت هناك قوى  
 متخالفة اقوتت قوة واحدة امرين متضادين ولا خارجي ايضا لان وق الخارج  
 انما قوام الملا وقد فرض حد مددا غير و القوة فاضمة بعد توقف حركته في ذلك  
 من الارض على معاوق غير الملا فليكرم ان تكون حركته بلا معاوق اصلا فليست في الارض  
 اذا استطعت في البطل انظار مطلقا خلاصه جازان لا يكون فيه حركة طبيعية تليث  
 اجزائه بل ارا دية وشرية راجعة اليها وحينئذ يجوز ان تسجد الارادة حال الحركة من غير

على ما علم من ذلك ان حركتين كنسبة فضل المعاقين فيما على المعاق في تاليف حركته للمعاوقات  
 في حركته كذا فرض اشترك لك حركتين في مساوقات خصوصية وكيفية في احد هما  
 تلك المعاوقات وفرض في اخرى مساوق زائد على حد من القوة وفي التاليف  
 مساوق ضعيف يكون نسبة الى المعاق الاول كنسبة زمان الحركة الاولى الى الزمان  
 الثانية والتقدير ان نسبة الزمان الى الزمان كنسبة فضل المعاق الى فضل المعاق  
 لزوم الخلف وفي العام الثاني ان الحركة بلا معاودة لميل الطبيعي ان مضت بلا معاود  
 اصلها مع جازما وان فرضت مع معاوق خارجي لقوام الملا بمثلها فالحركة مع معاود  
 لميل ان فرضت بلا معاودة خارجية فلا استحالة في مساواة زمان الحركة مع معاود  
 لميل الطبيعي الاضعف لزمان الحركة بلا معاودة لميل وكل منها مع وكل المعاق  
 في احد معاوقات في الاخرى حتى ان فرضت مع مساواة زمان الحركة مع معاود  
 لميل الاضعف لزمان الحركة بلا معاودة لميل مثل ما عرفت اظهر ان حركته في الجاه  
 الحاصل في الاكسمة المتحركة كما بين الساعات الارض كلت ان تتم شبهة الابد بهت باه ان بينا  
 خلاصة وارسل من غير منفصل الارض تحرك لا محالة الى السفل ليس هناك معاوق داخل  
 التلويح لان الطبيعة في البسيط لا يتصور فيها المعاق الداخلي والا كانت هناك قوى  
 متخالفة اقوتت قوة واحدة امرين متضادين ولا خارجي ايضا لان وق الخارج  
 انما قوام الملا وقد فرض حد مددا غير و القوة فاضمة بعد توقف حركته في ذلك  
 من الارض على معاوق غير الملا فليكرم ان تكون حركته بلا معاوق اصلا فليست في الارض  
 اذا استطعت في البطل انظار مطلقا خلاصه جازان لا يكون فيه حركة طبيعية تليث  
 اجزائه بل ارا دية وشرية راجعة اليها وحينئذ يجوز ان تسجد الارادة حال الحركة من غير

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

والبطور على ما يجوز لكن الشيخ قال ان النفس ايضا انما تحرك باحداثها من غير ان يكون لها قوة في نفسها  
حتى ان كانت تحرك مع تسكين المعادن المحركة كما يحسن في المحرك طبعاً اذا قوتها من قوتها  
المحركة وذلك الميل يختلف بالقوة وشدة ويلزمه ما يلزم الميل الطبيعي انتهى ولا يتم  
الحجة البتة اذا استعملت في اثبات الميل الطبيعي <sup>الذي هو الميل</sup> معاودة الملازمة وحده لا تحال  
انحلالها في غير المعادق الداخلة في كنهه من الزمان ولا يلزم مساواة زمان  
الحركة مع معاودة الميل الزمان المحركة بلا معاودة الميل واتي فرق بين الحركة الطبيعية للملا  
والحركة المستمرة المفروضة بلا معاودة طبيعي في الملازم ايضا فان كلا منها حركة متعقبة  
مع وجود معاود خارجي وعدم معاود طبيعي فبالا للاولى جازت دون الثانية هذا  
اللاح الى الان لعل الله تعالى يحدث بعد ذلك مرادنا فيما ان المعادق الخارجى والداخلى  
الذى يحيلونه محددانما ليس من قوة الميل بل من القوة الطبيعية للمحرك او القادرة كضعف قوة  
المائع من قوة الارض مثلاً ايضا كقوة الميل فانى عمدا ان طبيعة للمحرك والقاسم مع حد من  
لا يكفي في تحدد الميل لانهما وان كانت في غاية الضعف انما تقتضى الحصول في المكان  
على اقصر ما يمكن فلنكن مع المعادق الذى ثبتتونه ايضا كذا لك لان الميل التحصيل هناك  
المعادق ميل طبيعي او متسرى حدث في ضعف بسبب كذا المعادق فهذا قالوا ان كذا الميل  
انما يقتضى الحصول في الجهر في اقصر ما يمكن فالتعيين الزمان فيعلم بين الفرق بين الصورتين  
وهذا القام لغرضه تحقيق تباين ميقن على سائر ان ياتي بالفتح او امر من عنده كذا قيل  
اقول لعل الفرق بين الطبيعي قوته كانت اضعفه تقتضى الحصول في المكان فلا تقتضى سرعة  
وليس هناك امر آخر تقتضى التراسخ واما في صوة المعادق فالطبيعة تقتضى الحصول  
والمعادق عينها فاذا لم يقو على منعها بالكلية او حسب الكثرة بقدر قوته وبهذا طاهر جدا

[illegible][illegible]



[illegible]

[illegible]

سائر الكليات فاحركة في كمال ولما يهبط بالقوة من جهة يهبط بالقوة لاسم التي جهة كانت  
فانه يكون لها بالقوة كمال خروجه من اوجده لا يتصل كونه بالقوة ثم ان اسم الحركة  
مستبين احد بها الحركة حتى اقطع وهي الاخر متصل للعلوم اقصاف المتكبر بين المبدع  
والمتنبي بالضرورة وتسمى الوصول الى المنتهى هي وان كانت موجودة في الايمان لكن لا  
على قرار الذات واخشا والاجزاء بل على مقتضى والتصرم على حدودها اخرى الزمان يكون  
هي ولا شيء من الاجزاء المفروضة فيها الماثلة في الحقيقة لها بحسب جودها المعنى موجودة  
في ان انما لها الوجود والقائم احاصل في ان في الاذان خطا وثانيها الحركة بمعنى الوسط  
ويكون كونه في المبدع والمنتهى بحيث يكون في كل ان يفرض بعد المقدرة عن المبدع  
وقبل الوصول الى المنتهى في حده من المسافة لم يكن فيه قبل ولا يكون بعده بها  
يعني واحد من قسم دائم المتحرك مادام متحركا وليس وجوده في الزمان على سبيل الاق  
عليه بل كل ان يفرض في ذلك الزمان يكون موجودا بعينه فيه وقد يشكك في وجودها  
بالمتحرك مالم يصل الى المنتهى بعض اجزاء الحركة البسيطة لم يوجد بعد ولا يوجد حتى قبل وجودها  
و اذا حصل انتهت الحركة وبان الجسم موجود في ان انتقاله من السكون الى الحركة ولا يصف  
بواحد من هاتين الوسيطه في القضا لها انما مستمرة الى اضية ومستقبلة فلا توجد ان معا  
بل احدهما فقط ولا يتصل موجودا وبعد دم وبان الحاضر في الموجوده وهي غير متجزئة ومختلطة  
حاضرة اخرى كذلك فكل الحركة من امور غير متجزئة وهي وحدتها كيف يتا خضعية  
من المستحيل اجتماعها في الوجود وبان وحدتها منوطه بوحدة الزمان والتحرك في  
متحركا كان شرط من حركته مضى وشرطه في فلا يتا حدر مانا بها ويخرج الاول بانها متحرك  
لا في ان الانتهاز ولا في شيء من الالات المفروضة في زمان وجودها بل في كل ذلك

من حيث هو بالقوة لا في حيث هو بالفعل فلو كان بالقوة في الكليات فاحركة في كمال  
فانه يكون لها بالقوة كمال خروجه من اوجده لا يتصل كونه بالقوة ثم ان اسم الحركة  
مستبين احد بها الحركة حتى اقطع وهي الاخر متصل للعلوم اقصاف المتكبر بين المبدع  
والمتنبي بالضرورة وتسمى الوصول الى المنتهى هي وان كانت موجودة في الايمان لكن لا  
على قرار الذات واخشا والاجزاء بل على مقتضى والتصرم على حدودها اخرى الزمان يكون  
هي ولا شيء من الاجزاء المفروضة فيها الماثلة في الحقيقة لها بحسب جودها المعنى موجودة  
في ان انما لها الوجود والقائم احاصل في ان في الاذان خطا وثانيها الحركة بمعنى الوسط  
ويكون كونه في المبدع والمنتهى بحيث يكون في كل ان يفرض بعد المقدرة عن المبدع  
وقبل الوصول الى المنتهى في حده من المسافة لم يكن فيه قبل ولا يكون بعده بها  
يعني واحد من قسم دائم المتحرك مادام متحركا وليس وجوده في الزمان على سبيل الاق  
عليه بل كل ان يفرض في ذلك الزمان يكون موجودا بعينه فيه وقد يشكك في وجودها  
بالمتحرك مالم يصل الى المنتهى بعض اجزاء الحركة البسيطة لم يوجد بعد ولا يوجد حتى قبل وجودها  
و اذا حصل انتهت الحركة وبان الجسم موجود في ان انتقاله من السكون الى الحركة ولا يصف  
بواحد من هاتين الوسيطه في القضا لها انما مستمرة الى اضية ومستقبلة فلا توجد ان معا  
بل احدهما فقط ولا يتصل موجودا وبعد دم وبان الحاضر في الموجوده وهي غير متجزئة ومختلطة  
حاضرة اخرى كذلك فكل الحركة من امور غير متجزئة وهي وحدتها كيف يتا خضعية  
من المستحيل اجتماعها في الوجود وبان وحدتها منوطه بوحدة الزمان والتحرك في  
متحركا كان شرط من حركته مضى وشرطه في فلا يتا حدر مانا بها ويخرج الاول بانها متحرك  
لا في ان الانتهاز ولا في شيء من الالات المفروضة في زمان وجودها بل في كل ذلك



الزمان والوجود مطلقا نعم من الوجود في الآن بذلك نيل الثاني فان الجسم من حيث  
وجوده في الآن يصلح للاقتضاف بالحركة والسكون والوسطا نما يلزم لوانتقيا عما يصلح  
للاقتضاف بها والثالث بانها موجودة بوحدها في زمان واحد فان اتهمت كالتقسيم  
الى ماضية ومستقبل لم يكن واحدة منها معدومة مطلقا بل في الآن انما يتبع الاتصال  
بين الموجود والمعدوم والصرف والرابع فانه لا حاضرة بمعنى الواقعة في آن حاضر كل  
من الماضية والمستقبل موجود في الماضي والمستقبل وآن عدتها في الآن انما هي في ذلك  
او بغيره بل يتيم منها حركة واحدة بل الوجود بغيره الى اجزاء متميزة الاجتماع وانما يتبع كل  
فيما هو قارا لذات موجود في آن اوفى زمان بلا انقطاع عليه والاساس في الانقسام  
الى الماضي والمستقبل بالنسبة الى آن مفروض لا يصادق وحده الزمان والحركة وباحتماله  
فانما يتبع الاية على فني الوجود في آن بالحركة الواحدة المتصلة ونحن نشبهت لها وجودا  
كذلك انما ذلك الحركة الترسية اقول بالحركة واما ما يجرى بمجموعة من الخطوط  
عند اعانتها في الحسرات وآن لم يكن محسوسا بذات هي وآن كانت لجلها غيبية  
عن عمال الفكر في اكتسابها لكن بما يكون الاضطرار المستعده بانها تطلق بانسبة كل  
او تجز على معان مختلفة بحيث ربما يقع اشتباه في الماد بها لهذا العارض فادار ليجب  
عنها في تعيد الفلسفة قصد في تعيين الماد بها الى قول ضابطا هي بطردوس كعين فيه  
تفصيل المفهوم ليجل لذلك الاسم لم يقع الاشتباه وتغيير الماد وآن لم يكن في القول  
في نفسه اعرف من المعرف بل بما يكون اى منه لولا ذلك العارض وربما يكون في فهمه  
لما معنى عليه الاحكام اور بما يكون للشئ احكام معينة على جيات متضمنة في مفهومه لانيه  
شبهتها لولا اذا حصل الى تلك الجهات وهذا القول وآن لم يكن جدا ورسما حقيقيا

أما صلاته في الوجود في الآن بذلك نيل الثاني فان الجسم من حيث وجوده في الآن يصلح للاقتضاف بالحركة والسكون والوسطا نما يلزم لوانتقيا عما يصلح للاقتضاف بها والثالث بانها موجودة بوحدها في زمان واحد فان اتهمت كالتقسيم الى ماضية ومستقبل لم يكن واحدة منها معدومة مطلقا بل في الآن انما يتبع الاتصال بين الموجود والمعدوم والصرف والرابع فانه لا حاضرة بمعنى الواقعة في آن حاضر كل من الماضية والمستقبل موجود في الماضي والمستقبل وآن عدتها في الآن انما هي في ذلك او بغيره بل يتيم منها حركة واحدة بل الوجود بغيره الى اجزاء متميزة الاجتماع وانما يتبع كل فيهما هو قارا لذات موجود في آن اوفى زمان بلا انقطاع عليه والاساس في الانقسام الى الماضي والمستقبل بالنسبة الى آن مفروض لا يصادق وحده الزمان والحركة وباحتماله فانما يتبع الاية على فني الوجود في آن بالحركة الواحدة المتصلة ونحن نشبهت لها وجودا كذلك انما ذلك الحركة الترسية اقول بالحركة واما ما يجرى بمجموعة من الخطوط عند اعانتها في الحسرات وآن لم يكن محسوسا بذات هي وآن كانت لجلها غيبية عن عمال الفكر في اكتسابها لكن بما يكون الاضطرار المستعده بانها تطلق بانسبة كل او تجز على معان مختلفة بحيث ربما يقع اشتباه في الماد بها لهذا العارض فادار ليجب عنها في تعيد الفلسفة قصد في تعيين الماد بها الى قول ضابطا هي بطردوس كعين فيه تفصيل المفهوم ليجل لذلك الاسم لم يقع الاشتباه وتغيير الماد وآن لم يكن في القول في نفسه اعرف من المعرف بل بما يكون اى منه لولا ذلك العارض وربما يكون في فهمه لما معنى عليه الاحكام اور بما يكون للشئ احكام معينة على جيات متضمنة في مفهومه لانيه شبهتها لولا اذا حصل الى تلك الجهات وهذا القول وآن لم يكن جدا ورسما حقيقيا

في زمان واحد في الآن بذلك نيل الثاني فان الجسم من حيث وجوده في الآن يصلح للاقتضاف بالحركة والسكون والوسطا نما يلزم لوانتقيا عما يصلح للاقتضاف بها والثالث بانها موجودة بوحدها في زمان واحد فان اتهمت كالتقسيم الى ماضية ومستقبل لم يكن واحدة منها معدومة مطلقا بل في الآن انما يتبع الاتصال بين الموجود والمعدوم والصرف والرابع فانه لا حاضرة بمعنى الواقعة في آن حاضر كل من الماضية والمستقبل موجود في الماضي والمستقبل وآن عدتها في الآن انما هي في ذلك او بغيره بل يتيم منها حركة واحدة بل الوجود بغيره الى اجزاء متميزة الاجتماع وانما يتبع كل فيهما هو قارا لذات موجود في آن اوفى زمان بلا انقطاع عليه والاساس في الانقسام الى الماضي والمستقبل بالنسبة الى آن مفروض لا يصادق وحده الزمان والحركة وباحتماله فانما يتبع الاية على فني الوجود في آن بالحركة الواحدة المتصلة ونحن نشبهت لها وجودا كذلك انما ذلك الحركة الترسية اقول بالحركة واما ما يجرى بمجموعة من الخطوط عند اعانتها في الحسرات وآن لم يكن محسوسا بذات هي وآن كانت لجلها غيبية عن عمال الفكر في اكتسابها لكن بما يكون الاضطرار المستعده بانها تطلق بانسبة كل او تجز على معان مختلفة بحيث ربما يقع اشتباه في الماد بها لهذا العارض فادار ليجب عنها في تعيد الفلسفة قصد في تعيين الماد بها الى قول ضابطا هي بطردوس كعين فيه تفصيل المفهوم ليجل لذلك الاسم لم يقع الاشتباه وتغيير الماد وآن لم يكن في القول في نفسه اعرف من المعرف بل بما يكون اى منه لولا ذلك العارض وربما يكون في فهمه لما معنى عليه الاحكام اور بما يكون للشئ احكام معينة على جيات متضمنة في مفهومه لانيه شبهتها لولا اذا حصل الى تلك الجهات وهذا القول وآن لم يكن جدا ورسما حقيقيا





۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

فكسبت الحركة من امور غير متجزئة متحاذة في الوجود واما التشكيك في وحدتها فمن جهتين  
الاولى ان الحركة متشعبة اجتماع اجزائها في الوجود ومن المستحيل ان تتألف حقيقة وحدانية  
من ارجحة الاجتماع الثاني ان وحدتها مشروطة بوحدة الزمان كما سياتي فلو كانت  
واحدة كانت في زمان واحد ولا شيء من الحركة كما ان كل حركة فانما يتوحد بها وجودها  
المحرك بل المبدأ والمتمم وهي حينئذ مستقيمة الى ماضية زمانها ماض و مستقبل زمانها مستقبل  
فلا يكون في زمان واحد فبذلك شكوك ويندفع الاول بان ما ذكرتم انما يتحقق وجود  
الحركة في آن الوصول ولكنها في كل آن من ارض في زمان كون المتحرك بين المبدأ والمتمم  
والا يلزم منه افتقار وجودها في ذلك الزمان على سبيل الانطباق عليه حيث يكون مجموعها  
في مجموعها واذ انقسمها في الزمان يكون كل جزء من الحركة في جزء الزمان والآن تكون تلك الحركة ولا  
ما جزأها التي كل سها حركة ايضا في آن اصلا لا في آن موطر فذلك الزمان في آن  
يفرض فيه جدا متشعبا حينئذ بين منه فان الوجود مطلقا اعلم الوجود في الآن فيكون الشيء موجودا  
في الآن في الزمان بما يكون عليه فيكون موجودا فيها وقد عرفت ذلك فها هو ما يكون  
موجودا مع علوه عن الآن ان كما يستكشف لك بعدد بهذا ينفع التشكيك بالبقية ايضا  
اما الثاني فاعرف الآن يكون طرفا الحركة فاجمع من حيث وجوده في ان لا يصلح للاتصال بالحركة  
فلا يصلح للاتصاف بالكون فوالسكون عدم الحركة كما مر شأن الحركة ولا يلزم من ذلك ان  
يبتدأ وانما يلزم الاتصاف بالصلح للاتصاف بها واما الثالث فلان الحركة موجودة بوحدة زمانها  
في زمان واحد وليس الحركة في الزمان اجزاء بالصلح للاتصاف بها فبذلك عرفت ان في الزمان  
واقعة الزمان في الزمان الى ارض مستقبل كانت الحركة ايضا ماضية ومستقبلة ولم تكن واحدة  
سبها معدودة مطلقا بل في الآن مع الاكروا انما يمنع الاتصال بين الوجود والعدم

[illegible]



لا يمكن وجوده في زمانين متصلين لا يكون شيئا منها موجودا في آن ولا في زمان الآخر  
استخرج ذلك بحال الجسيم بالقياس الى المكان فانه متصل واحد موجود في مكان  
واحد فاذا جرت في الوهم الى جرتين كانا غير متجهتين في المكان ويكون كل منهما  
في مكان موجود فيه الاخر وكذا في الحد المشترك بين المكانين لا يلزم من انهما  
الموجود بل بعدد ومطلقا واما الرابع فلما عرفت من ان الحركة في آن فلا يكون هناك  
حركة حاضرة اني اتقه في آن حاضرا بل هي ماضية بالنسبة الى ذلك الآن او مستقبلية  
فكل من الماضية والمستقبلية وان كانتا متحدة ومتين في الآن فهما موجودتان في الزمان  
الماضي والمستقبل لا يقال اذا قيل بالوجود في الماضي فاما ان يراد ان وجوده  
يوصف لمضى فيكون موجودا ومعدوما معا فلا معنى للمضى الا لاقتضار اوان وجوده  
كان متناوبا بوصف الحضور ثم زال وجوده بزوال الحضور فحينئذ يكون موجودا  
في آن فلا يكون موجودا في آن لا يكون موجودا في الماضي ولا في المستقبل  
لو كان متناوبا بوصف لمضى فحينئذ تصف في الآن بالماضي فيلزم ان يكون موجودا في الا  
والحاضر متناوبا بوصف الحضور لزم ان يكون له وجود في آن من الالانات ومن  
على تلك حال المستقبل وبعبارة اخرى المشي اذا استلزم احدا للصفين ولم يجامع  
وجوده شيئا منها لم يوجد احدا ولا حركة لتسلم المضى اعا الاستقبال اذ هي لا تصف  
بالحضور اصلا ولا يجتمع وجوده شيئا منها لانها ماضية الآن ليست بموجودة الآن والمستقبلية  
الآن ليست بموجودة الآن فلا وجود لها في الخارج اصلا لا نقول ان الحركة متصلة  
في نفسها هي متصلة ما مضى لا مستقبل الا اذا فرض ان في الزمان فيكون قبله من ان يضا كذا  
الحركة الواقعة في زمانه مستقبلا كذا الحركة الواقعة فيه فكل من الماضي والمستقبل

لا يمكن وجوده في زمانين متصلين لا يكون شيئا منها موجودا في آن ولا في زمان الآخر  
استخرج ذلك بحال الجسيم بالقياس الى المكان فانه متصل واحد موجود في مكان  
واحد فاذا جرت في الوهم الى جرتين كانا غير متجهتين في المكان ويكون كل منهما  
في مكان موجود فيه الاخر وكذا في الحد المشترك بين المكانين لا يلزم من انهما  
الموجود بل بعدد ومطلقا واما الرابع فلما عرفت من ان الحركة في آن فلا يكون هناك  
حركة حاضرة اني اتقه في آن حاضرا بل هي ماضية بالنسبة الى ذلك الآن او مستقبلية  
فكل من الماضية والمستقبلية وان كانتا متحدة ومتين في الآن فهما موجودتان في الزمان  
الماضي والمستقبل لا يقال اذا قيل بالوجود في الماضي فاما ان يراد ان وجوده  
يوصف لمضى فيكون موجودا ومعدوما معا فلا معنى للمضى الا لاقتضار اوان وجوده  
كان متناوبا بوصف الحضور ثم زال وجوده بزوال الحضور فحينئذ يكون موجودا  
في آن فلا يكون موجودا في آن لا يكون موجودا في الماضي ولا في المستقبل  
لو كان متناوبا بوصف لمضى فحينئذ تصف في الآن بالماضي فيلزم ان يكون موجودا في الا  
والحاضر متناوبا بوصف الحضور لزم ان يكون له وجود في آن من الالانات ومن  
على تلك حال المستقبل وبعبارة اخرى المشي اذا استلزم احدا للصفين ولم يجامع  
وجوده شيئا منها لم يوجد احدا ولا حركة لتسلم المضى اعا الاستقبال اذ هي لا تصف  
بالحضور اصلا ولا يجتمع وجوده شيئا منها لانها ماضية الآن ليست بموجودة الآن والمستقبلية  
الآن ليست بموجودة الآن فلا وجود لها في الخارج اصلا لا نقول ان الحركة متصلة  
في نفسها هي متصلة ما مضى لا مستقبل الا اذا فرض ان في الزمان فيكون قبله من ان يضا كذا  
الحركة الواقعة في زمانه مستقبلا كذا الحركة الواقعة فيه فكل من الماضي والمستقبل

لا يمكن وجوده في زمانين متصلين لا يكون شيئا منها موجودا في آن ولا في زمان الآخر  
استخرج ذلك بحال الجسيم بالقياس الى المكان فانه متصل واحد موجود في مكان  
واحد فاذا جرت في الوهم الى جرتين كانا غير متجهتين في المكان ويكون كل منهما  
في مكان موجود فيه الاخر وكذا في الحد المشترك بين المكانين لا يلزم من انهما  
الموجود بل بعدد ومطلقا واما الرابع فلما عرفت من ان الحركة في آن فلا يكون هناك  
حركة حاضرة اني اتقه في آن حاضرا بل هي ماضية بالنسبة الى ذلك الآن او مستقبلية  
فكل من الماضية والمستقبلية وان كانتا متحدة ومتين في الآن فهما موجودتان في الزمان  
الماضي والمستقبل لا يقال اذا قيل بالوجود في الماضي فاما ان يراد ان وجوده  
يوصف لمضى فيكون موجودا ومعدوما معا فلا معنى للمضى الا لاقتضار اوان وجوده  
كان متناوبا بوصف الحضور ثم زال وجوده بزوال الحضور فحينئذ يكون موجودا  
في آن فلا يكون موجودا في آن لا يكون موجودا في الماضي ولا في المستقبل  
لو كان متناوبا بوصف لمضى فحينئذ تصف في الآن بالماضي فيلزم ان يكون موجودا في الا  
والحاضر متناوبا بوصف الحضور لزم ان يكون له وجود في آن من الالانات ومن  
على تلك حال المستقبل وبعبارة اخرى المشي اذا استلزم احدا للصفين ولم يجامع  
وجوده شيئا منها لم يوجد احدا ولا حركة لتسلم المضى اعا الاستقبال اذ هي لا تصف  
بالحضور اصلا ولا يجتمع وجوده شيئا منها لانها ماضية الآن ليست بموجودة الآن والمستقبلية  
الآن ليست بموجودة الآن فلا وجود لها في الخارج اصلا لا نقول ان الحركة متصلة  
في نفسها هي متصلة ما مضى لا مستقبل الا اذا فرض ان في الزمان فيكون قبله من ان يضا كذا  
الحركة الواقعة في زمانه مستقبلا كذا الحركة الواقعة فيه فكل من الماضي والمستقبل









[illegible]



كل جسم متحرك إما أن يكون متحركاً في المكان أو في الزمان أو في المكان والزمان معاً  
 أما في المكان فإما أن يكون متحركاً في المكان أو في الزمان أو في المكان والزمان معاً  
 أما في الزمان فإما أن يكون متحركاً في المكان أو في الزمان أو في المكان والزمان معاً  
 أما في المكان والزمان معاً فإما أن يكون متحركاً في المكان أو في الزمان أو في المكان والزمان معاً  
 أما في المكان فإما أن يكون متحركاً في المكان أو في الزمان أو في المكان والزمان معاً  
 أما في الزمان فإما أن يكون متحركاً في المكان أو في الزمان أو في المكان والزمان معاً  
 أما في المكان والزمان معاً فإما أن يكون متحركاً في المكان أو في الزمان أو في المكان والزمان معاً

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

مردود الحاصل فی ہر سال کا سود اس کے مساوی کیا جائے گا۔ اگر سود کم ہو تو اس کے برابر اور اگر زیادہ ہو تو اس سے زیادہ۔

[illegible]

لعل في هذا ما يستحق النظر...  
فإنه لا بد من أن يكون الفعل متصلا بما قبله...  
وأن لا يكون متصلا بما بعده...  
فإنه لا بد من أن يكون الفعل متصلا بما قبله...  
وأن لا يكون متصلا بما بعده...

كثيره يشبه حال فيها القرب لفتل عندي...  
الفتل هو التبريد...  
فإنه لا بد من أن يكون الفعل متصلا بما قبله...  
وأن لا يكون متصلا بما بعده...  
فإنه لا بد من أن يكون الفعل متصلا بما قبله...  
وأن لا يكون متصلا بما بعده...

فإنه لا بد من أن يكون الفعل متصلا بما قبله...  
وأن لا يكون متصلا بما بعده...  
فإنه لا بد من أن يكون الفعل متصلا بما قبله...  
وأن لا يكون متصلا بما بعده...  
فإنه لا بد من أن يكون الفعل متصلا بما قبله...  
وأن لا يكون متصلا بما بعده...

فإنه لا بد من أن يكون الفعل متصلا بما قبله...  
وأن لا يكون متصلا بما بعده...  
فإنه لا بد من أن يكون الفعل متصلا بما قبله...  
وأن لا يكون متصلا بما بعده...  
فإنه لا بد من أن يكون الفعل متصلا بما قبله...  
وأن لا يكون متصلا بما بعده...



[illegible]



[illegible]

في كل واحد من هذه الاشياء...  
والا فلو كان الامر كذلك...  
فانما هو الذي هو...

لا توارث الاشياء من غير ان يشاركها في الوجود...  
ولا نقصان بل يحول من مكان الى مكان...  
والنقصان يتبدل المكان...  
فكل واحد من الاثنين في الكيفية...  
في الكيفية...  
والا فلو كان الامر كذلك...  
فانما هو الذي هو...

في كل واحد من هذه الاشياء...  
والا فلو كان الامر كذلك...  
فانما هو الذي هو...

في كل واحد من هذه الاشياء...  
والا فلو كان الامر كذلك...  
فانما هو الذي هو...

[illegible]





[illegible][illegible]



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

اول الاستدانة لولا يجري مجرى جبرها ثم اولى ذلك بالوحدة المكنية فانه مستوفى لما في قوله فان كان  
الوحدان يكونان والافاضل لجنس الواحد والى الثانية ليس من شأنه ان يزاد عليه ولا يكثر  
ووجه الحركة المستديرة اذ انتمت الدورة في الرصعة وطلعت الدائرة في الالفية فان الدائرة  
لا تقبل الزيادة لنفس صورة الاستدانة لا لتشيخ كبرها او لزيادة طولها فاما استوفت  
المسافة كقطر العالم فليس تمامها لنفس كونها مستقيمة ولا لعدم قبول مساحتها للزيادة لنفس  
الاستقامة فانما يقال من ان الدائرة وان كانت تامه فليس يجب ان تكون الحركة عليها  
تامه بل الحركة على المستقيمة متناهية ونتم على المستديرة لا تنهاى لا تتم فاطلان المستديرة  
اذ انتمت دورة ابتداء من راس فكون كل دورة واحدة وكل سنة فيها واما وحدة الحركة  
بالنوع وكثرتها كذلك فانما تعد وحدة الفصل الذي وكثرته فالحرك والزمان لا ينظر في  
ذلك الى حالهما انما المتحرك فلان الاضافة الى الموضوع حاصلة للاعراض غير ذاتية لهما انما  
تدخل في قوام الشخص وان النوع فوحدة المتحرك بالشخص وان كانت معتبرة في وحدة الحركة بالمتحرك  
فليس وحدة المتحرك بالنوع معتبرة في وحدة الحركة بالنوع واما الزمان فله ان لا يختلف بالنوع  
التيه بل هو واحد بالشخص ايضا لان الزمان يطر عليه قسمته بالبقائه وفرض الالات فيمكن ان  
ينسلك في الوجه كثره شخصية وهي لا تجب مخالفة سنة على ان الزمان ليس من مقومات  
الحركة فلو كان يجري فيه اختلاف بالنوع لم يورث ذلك اختلافا نوعيا في الحركة بل الحركة  
انما يختلف نوعها باختلاف نوعي واقع في احد الالامور المقتومة لها شيئا وهي باقية بحركة واما انما اليه  
اختلف واحد من الثلثة بالنوع في نفسه او في شرطه واحواله داخل في تعلق الحركة به  
الحركة بالنوع فضلا عن ان مختلف الثلثة بحالة فانه لا اختلف ما به بالنوع وان افق ما منه و  
ما اليه كانت الحركة متعلقة بالنوع كحركة من مبداء الى منتهى على الاستقامة واخرى من ذلك

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]





١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]

[illegible]



[illegible]



[illegible]



[illegible]

أيضا مطلوبا فيها ثم أيضا إحدى الحركتين في نصف دورة تقبل الاخرى شليا في نصف  
الاخر فالج ايضا ان الحركة الواقعة على قوس من سبدره الى مقبها لا تقينا الواقعة عليها  
الى سبدره ولكن الحركات الواقعة على العنسي المتقاربة الاضباب المتشركة في الاطراف لا تقينا  
وان تبادل في الاطراف وان الحركات الواقعة على تلك العنسي الاضباب المتقاربة الواقعة  
على دترها وان تبادل القوسات مع الوترية في الاطراف كيف ولو كان هناك تضادا  
للاضباب واحد داخل من ان القوسات وكون كانت كثيرة فكلها مستقيمة ولها من جهة  
وحدة فيوزان تضادا الوترية قد ضيع الشيخ بان الوترية واحدة بالسر وضد بالاكرون الا  
واحدة بالحد ووحدة القوسات انما هي بالعموم واظنه اراد بذلك ان وحدة القيمة  
نوعية ووحدة القوسات وحدة جنسية والا فلا يطالب للواحد ان يخصص من حيث هو  
ضد فان التضاد وانما يكون بين الاضباب لا الاضباب من حيث هي اشخاص  
تلك الوترية يمكن ان تكون افرادها جنس والارثية ولا يتعين للضدية باراد كل فرد منها  
فرومن الوترية المتبادلة لها في الطرفين كما لا يتعين للضدية باراد كل فرد من  
المساو وفرومن المساوي ثم انه قد لا يحل لك من افرادها بالطين من ان المستقيمة  
استقيمة من جهة الاستدارة والاستقامة وفروفا من جهة الضد وذلك ان الا  
لضداد والاستقامة اذ لا يمكن ان يكون موضوعا لغيريتين الاستدارة والاستقامة  
واحدا بعينه فكذلك الاستدارات المتقاربة في الاضباب كما سيظهر في موضعه فلهذا الفصل  
لا يمكن ان يصل حركتان متعاقبتان على موضوع عن سبب متصل واخر على  
الوجهين متصل موجود في ان الوصول ان لم يسمح ميلا ولا يكون في الوصول حركتين  
الاخر المنزل ضرورة استحال اجتماعها بال يكون لا محالة وجودا اول ان عدم تعلقه

[illegible]

بلاور و شخص السعداء فرد شخص من الياحيون انما يتبعين الى النجوم والارض والسموات والارض والسموات



[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

عندما نقول من السواد واللباض مسلمنا ذلك المكين كلب لم يكن حذبا بل النسبة الى الاطراف  
المسافة الى محل الاطلاق وما من حيث بمسافة اخرى حيث يقف عليه المستقر  
منه الى طرف المسافة من حيث من بعد واما المقصود بالكرة المرسلة على دولاب زوايا فمرفوعها  
سطح مستوي بحيث يتجاهل عند الصعود والهبوط مسافة من حيث من ذلك السطح نقطة التي سماه  
زمانا فاحاطت عندها حيث يكون كرة حقيقة لا يكون الا بالجل الى كرة اولها محيط بالمالاني  
ولا يكون بالاجل حيث يمكن العمل فلا يكون كرة حقيقة ولو كانت فربما استحالة ان  
دفعته فيقول ووجه ان نصف وقتها مع ذلك فيكون بين الكرة وقصفيها للملازمة  
اختلاف سطح ذلك كمالا بل اني المصنعة وهو بسيط سطح و سطح اخر لاني تقسيم الكرة ولم يخرج من  
وجهه نقطة غيرية من جسم آخر فان النقطة لا تثبت لباني السطح وضع متميز عن ان يكون ذلك  
البسيط و سطح لم يقع حاشيته من الكرة والصفحة بالنقطة على ان هذا تحقيق الاحكام طبعية واما  
رياضية وذلك مع ان مخرج عن صفحتها فليس يلزم منه المارد على ما يراه الا ان يوجب  
منه الصال الحركتين المذكورتين في اليوم ونحن نأمن ذلك في الامور الطبيعية انما حركته من دور  
اقول وتبين ما ذكره من حيث الملاءمة عدم ان يكون في وجهه نقطة غيرية من جسم آخر  
او لا يصور المقصود ملازمة محذب جامل حل شلا مقعر فلانك اشأبت بنقطة عند الارجح  
فاجاب منع العلاقات وان نحن لا نعلم لا ينفرد عند الارجح بحيث لم يخرج من نقطة من محذب  
الحاصل وشهادة الارصاد غير مقبولة في اشغال هذه الاحكام او لا بد من المدرك الاالات  
فيما فوق تلك الشمس راوية اختلاف المنظر التي يؤمنها نصف قطر الارض فكيف تقبل شبهة  
في تعيين النقطة بالحقيقة تناسق في الوجود المقصود بالوصول الى الحدود والمفروض في المسافة  
ولا يمكن هنا انزل الملاحظات والاعمال الفصل الحركية ثم سلك الشرح اسفلها اجزها والار

[illegible]

[illegible]



[illegible]





الطبيعة هي القوة التي تدفع الجسم الى الحركة...  
الطبيعة هي القوة التي تدفع الجسم الى الحركة...  
الطبيعة هي القوة التي تدفع الجسم الى الحركة...

الطبيعة هي القوة التي تدفع الجسم الى الحركة...  
الطبيعة هي القوة التي تدفع الجسم الى الحركة...  
الطبيعة هي القوة التي تدفع الجسم الى الحركة...

وحد ما كحركة الجسم الى اصل على خاصية مستقيمة بحيث لا يصدر منها عجز طبيعي نحو جهة واحدة  
كلما قد تسمى طبيعة وقد تكون الحركة الطبيعية لا بالقياس الى الطبيعة الخاصة بقصوت القدر  
بحسب القوة العاقبة من النفس فعند ان يعجز على ان يقس الى طبيعة البدن كانت  
طبيعية بل الاحراق يكون طبيعيا الخشب عند ملاقات النار بل كل حركة تكون طبيعية  
الى طبيعة كل واحد تلك قد تبين ان ما ينبغي تخييره وترا على الاقسام كحركة النفس انما  
تقتصر بالقياس الى طبيعة الشبان وحبها لطبيعة القياس الى الطبيعة العامة للبدن  
فان النفس الحيوانية للبدن انما كانت شاعرة لكن حصة وحركة النفس عنها ليس من جهة  
ما هي شاعرة فان قلت طبيعة الخاصة بتحقيق الاتحاد توجد ما عرفت انه لا يمكن  
لم يتبين بالطبيعة حد من السعة والمطرد لا توجد الحركة كالمسحوق ولا بد من معاق فذلك  
طبيعية حقيقة قلت الامر كذلك ان شد ولا ان المعاقدة التي تكون من المادة التي  
تتحركها الطبيعة اذ لم يكن تلك المعاقدة زائدة على الوجه في الجري الطبيعي عليها قد كلا  
معاقدة وذلك كما في النار فان القوة الدامية انما تحرك بالطبع فذا لم يحرق بطبيعة عن  
الى اجبات التي تحركها النامية اليها لكن القدر اذا كانت على احوال الطبيعي والمجاري  
كذلك كانت الحركة كانهما طبيعة حقيقة بالقياس الى النامي اذ حاله الطبيعي حيوان تحركت  
النامية فذا لم يعاقدة طبيعة فالحركة المتحددة بالنظر اليها يكون ناعرا طبيعيا للمركب كالحركة  
التي هي عاين بالنسبة الى مجرد القوة النامية وقد يكون قسرة القدر وكذا تلك المعاقدة  
التي هي عاين بالنسبة الى مجرد القوة النامية وقد يكون قسرة القدر وكذا تلك المعاقدة  
معاقدة فاما لادارة طبيعة النار بالعرض المعاقدة التي من البوار او النار موطى واما الطبيعة في الجري  
فانما انما تحرك بالطبع اذ لم يكن في حيزه الطبيعي البوار او النار بل طبيعي تحرك نحو جهة واحدة

الطبيعة هي القوة التي تدفع الجسم الى الحركة...  
الطبيعة هي القوة التي تدفع الجسم الى الحركة...  
الطبيعة هي القوة التي تدفع الجسم الى الحركة...

الطبيعة هي القوة التي تدفع الجسم الى الحركة...  
الطبيعة هي القوة التي تدفع الجسم الى الحركة...  
الطبيعة هي القوة التي تدفع الجسم الى الحركة...



فإن كان المطلوب هو العلم بالشيء...  
فإن كان المطلوب هو العلم بالشيء...  
فإن كان المطلوب هو العلم بالشيء...

الحادي هو المكان الطبيعي له ولو كان هو طلب الكمية كان...  
ميناك لا أقرب للطلب هو المكان الطبيعي لكن لا مطلقا بل مع مقيد...  
وضع من الخرجات مخصوص...  
لكن المقصود حيث الكمية ميناك وإذا كان الطلب متوجها إلى ذلك فالمرجع...  
مقابلة ولو كان الطلب لم يتعين جهة ميناك...  
أما قصد من حيث هي لبطانة إذا الطبيعة...  
كذلك الحركة الطبيعية متحدة دائما التوسطية في وان كانت قارة ثابتة لا يمكن ان تصدر...  
الطبيعة من حيث لا يباينها قرب والهرب لا بد ان يكون من حاله غير طبيعية فانما تصدر...  
عن الطبيعة من حيث التي عرضت لها حاله غير طبيعية وأدركت ان لا بد الاثر المتحد...  
من تجد في السبب فتعلم ان تجد والحركة الطبيعية...  
التحرك اذ في سبب السبب في حاله غير طبيعية وليس ميناك عائق لعدم...  
يتحرك اليها بالطلب على الجاهل الطبيعي يكون كذا في ما بين المبدأ والمتهى...  
فيه من الكمال والكيف او الابدان بحيث يتفرض كذا في كل ان يفرض في زمان...  
مخصوصة متحدة غير طبيعية انما يتحرك اليها لا بد في الوصول الى المطلوب من...  
مطلوبه لم يصل اليها لكونها لا بد من الوصول اليها في الوصول الى المطلوب...  
الوصول لكونها ايضا غير طبيعية لا بد من الوصول الى المطلوب...  
يكون لاسمالة بارها حاله طبيعية يكون هي مطلوبة بالطلب...  
التي يتحرك اليها يجوز ان لا يصل اليها لانه فاسد لان لا يمكن الوصول اليها...  
فإن لا يمكن كذا لانه لا يتصور اليها بالحركة الطبيعية...  
فإن لا يمكن كذا لانه لا يتصور اليها بالحركة الطبيعية...

فإن كان المطلوب هو العلم بالشيء...  
فإن كان المطلوب هو العلم بالشيء...  
فإن كان المطلوب هو العلم بالشيء...

فإن كان المطلوب هو العلم بالشيء...  
فإن كان المطلوب هو العلم بالشيء...  
فإن كان المطلوب هو العلم بالشيء...

هذا نص من كتاب "البيان في بيان" من تأليف  
 الشيخ محمد باقر المجلسي، وهو من أهم  
 المؤلفات في بيان، وهو من أهم  
 المؤلفات في بيان، وهو من أهم  
 المؤلفات في بيان، وهو من أهم





[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

والمقدرة فان قيل القوة الغير المتناهية على محرك الفلك بلا نهاية انما هي قوة شوقا عزها وبلا  
 بها محرك الفلك فتكون القوة الغير المتناهية بالمشقة للمحرك الغير المتناهية ان لم تعد الا كحركة كان  
 متساوية لا بد ووجدت فلهذا اذا افاد شوقا وسكالا تكون القوة الجسمانية مبدلة لمحرك الغير المتناهية بل ان  
 فيها بالفضلات غير متناهية من غير محقق ذلك ان لم تعد شوقا وسكالا بل لمزيد من كونه كانه  
 فان القوة تكون على خلاف الطبع فان قيل ان ليس من شغل ان يبقى جسم ما يقضي قوته وما فحرك داما  
 كما ان الارض لو بقيت داما لما عارضت من طبيعتها داما فلهذا ذلك ان لم يكن من شغل  
 ان شغل الما بينا والسكون في بل عدمه على ان من شغل داما الارض وسائر الاجسام الصلبة تكون  
 انفسا فضلا عن قواها القوية بل ان القوي عاير عليه على ضد وطامس في ذكره كانه قش عن اثاره  
 حتى يتبين عليه على غير الوجه كيف الذي يذكره في شغل في العلوم وبأخذ القوة الغير المتناهية كانه  
 في انفسها شئ غير متناهية ويخرج خلافا بانها لم ان تنصف او تنصف او تكون لها نسبة اخرى في شغل  
 ان القوة في نفسها لا متناهية ولا غير متناهية بل معنى قوة غير متناهية ان متساوية من القوى عليه  
 غير متناهية فيكون غير المتناهية بمرتين ثلثة واربعة واكثر من ذلك من حيث حداد من شغل  
 تنصف الغير المتناهية في القوة فلا شغل تنصف القوة التي هي قوة على الاستعمال بل يجب ان  
 حول ما بيناه انتهى داما قد مضى من الاول ان القوى الجسمانية اذا انقسمت بانقسام الحمل في شغل  
 كل جزء منها يقوى على شئ مما يقوى عليه الكل ويكون باليقوى عليه كل مجموع باليقوى على الاجزاء كانت  
 اعني بذلك ان لا يقوى على كل الاجزاء على شئ واحد من اجزاء القوة فان ذلك بما لا يصح او ربما  
 ايضا للاجتماع زيادة على القوى عليه الا اذا وراها تكون القوة متعلقة بجزء من اجزاء فلا يقوى  
 القوا وجزء القوة بل انما انقسمت القوة في الوهم فخرجت في الوهم ايضا كحركة الصادرة عنها على  
 انقسامها لكن شرط الاجتماع ان يكون نسبة قسم من القوة الى كلها كنسبة نصفين الى كلها ونسبة  
 الى شغل القوة

ان شغل القوة الجسمانية لا يكون على شئ واحد من اجزاء القوة فان ذلك بما لا يصح او ربما  
 ايضا للاجتماع زيادة على القوى عليه الا اذا وراها تكون القوة متعلقة بجزء من اجزاء فلا يقوى  
 القوا وجزء القوة بل انما انقسمت القوة في الوهم فخرجت في الوهم ايضا كحركة الصادرة عنها على  
 انقسامها لكن شرط الاجتماع ان يكون نسبة قسم من القوة الى كلها كنسبة نصفين الى كلها ونسبة  
 الى شغل القوة

ان القوة الجسمانية لا يكون على شئ واحد من اجزاء القوة

ان القوة الجسمانية لا يكون على شئ واحد من اجزاء القوة



[illegible]



[illegible][illegible]



[illegible]

[illegible]

محمد باقری در حجب و کسوت کاغذی شریف

عذرا  
 متضا  
 سكون  
 ليد  
 ال  
 سكون  
 كونا  
 على  
 مع  
 يكون  
 بال  
 ب  
 بد

[illegible]



[illegible]





[illegible]

بقدر ثلثي نصف قطره في ثلث قطره لكن ينبغي ان يكون حيزه خير الهوار اذا اجزأ الهوائي يطلب ان يكون  
 فيه والنازي يجذب الى فوق والنازي الى تحت فالتجاذب من اجابيين لا يميل الى كون  
 الذي يقتضيه الهوار قلت الماده يقتضي سكون في حيزه ثم الهوار الساكن والنازي يقتضي على ان لا يتحرك  
 السكون في حيزه الا ان الهوار لا يتحرك في حيزه الا ان الهوار لا يتحرك في حيزه الا ان الهوار لا يتحرك في حيزه  
 حيزه فتنسبها ولا الى احد المتحركين حيزا وحيز الهوار وانما كان لهوا ذلك لو كان كالحجوم مساويا  
 لهوا وكان حيزه خير الهوار ولا الى حيزه كغيره وانما كان لهوا ذلك كانت حيزه حتى يكون الجسم في  
 حيزه لا يطبق في حيزه الهوار باطنه لا يطبق منه واعلم انه قد يتوهم ان المركب من اجابيين  
 شاملين في الحركه وان كان اقرب الى حيزه احد اجابيهما فالحركه الى الان الحركات الطبيعية تشبه حركه  
 من اجابيهما وتقدر عند السكون ان الحركه الطبيعية انما تشبه حركه من اجابيهما لان  
 كلما يقرب من شئ الملأ بالقادم ولان اجابيهما كلما تحرك يزداد اقترابه من حيزه والطبيعه الملا القادم  
 وعلى ان الهوا لا يكون الا شتاد ونوطا بالمقرب بل بابتداء زمان الحركه وانما يجذبها  
 اسرع في الحركه الى البجته التي تحيرها باسبل الطبيعي اضعف يحصل في القادم لاشده  
 في اسبل نفسه والمركب المذكور انما يميل فيه الى حيزين حيزي بسيطيه لا الى الاقرب منها  
 واما بسيطيه فيلما يما الى اكنفتها حيثما كانا ولا يختلف الميل نفسه بالاقرب البسيط انما يميل  
 في هذا المقام لاننا لم نستف من سبقنا انوس به ونقول عليه السديد من الاشياء والامر طبيعي  
 قلت وكذا الكل جسم كل طبيعي والبساط لا تختلف في اشكال اختلافها في الاجزاء بل  
 هو الكري والاقوة الواحدة انما تفصل في الماده المتشابهة فخلا متشابهها والاقوة حركت  
 عن الكريه بالقوة وانما لا تقود اليها بالطبع لمنع ميسرها عن ذلك بعض فاني حاشا لشيء طبيعي  
 وللغير على كذا يصعب التقصى عن النقصان في الاطلاق من فكريتها الهوا ويرى والمركب

النازي في حيزه الا ان الهوار لا يتحرك في حيزه الا ان الهوار لا يتحرك في حيزه الا ان الهوار لا يتحرك في حيزه  
 حيزه فتنسبها ولا الى احد المتحركين حيزا وحيز الهوار وانما كان لهوا ذلك لو كان كالحجوم مساويا  
 لهوا وكان حيزه خير الهوار ولا الى حيزه كغيره وانما كان لهوا ذلك كانت حيزه حتى يكون الجسم في  
 حيزه لا يطبق في حيزه الهوار باطنه لا يطبق منه واعلم انه قد يتوهم ان المركب من اجابيين  
 شاملين في الحركه وان كان اقرب الى حيزه احد اجابيهما فالحركه الى الان الحركات الطبيعية تشبه حركه  
 من اجابيهما وتقدر عند السكون ان الحركه الطبيعية انما تشبه حركه من اجابيهما لان  
 كلما يقرب من شئ الملأ بالقادم ولان اجابيهما كلما تحرك يزداد اقترابه من حيزه والطبيعه الملا القادم  
 وعلى ان الهوا لا يكون الا شتاد ونوطا بالمقرب بل بابتداء زمان الحركه وانما يجذبها  
 اسرع في الحركه الى البجته التي تحيرها باسبل الطبيعي اضعف يحصل في القادم لاشده  
 في اسبل نفسه والمركب المذكور انما يميل فيه الى حيزين حيزي بسيطيه لا الى الاقرب منها  
 واما بسيطيه فيلما يما الى اكنفتها حيثما كانا ولا يختلف الميل نفسه بالاقرب البسيط انما يميل  
 في هذا المقام لاننا لم نستف من سبقنا انوس به ونقول عليه السديد من الاشياء والامر طبيعي  
 قلت وكذا الكل جسم كل طبيعي والبساط لا تختلف في اشكال اختلافها في الاجزاء بل  
 هو الكري والاقوة الواحدة انما تفصل في الماده المتشابهة فخلا متشابهها والاقوة حركت  
 عن الكريه بالقوة وانما لا تقود اليها بالطبع لمنع ميسرها عن ذلك بعض فاني حاشا لشيء طبيعي  
 وللغير على كذا يصعب التقصى عن النقصان في الاطلاق من فكريتها الهوا ويرى والمركب

فانما كان اقرب الى البجته التي تحيرها باسبل الطبيعي اضعف يحصل في القادم لاشده  
 في اسبل نفسه والمركب المذكور انما يميل فيه الى حيزين حيزي بسيطيه لا الى الاقرب منها  
 واما بسيطيه فيلما يما الى اكنفتها حيثما كانا ولا يختلف الميل نفسه بالاقرب البسيط انما يميل  
 في هذا المقام لاننا لم نستف من سبقنا انوس به ونقول عليه السديد من الاشياء والامر طبيعي  
 قلت وكذا الكل جسم كل طبيعي والبساط لا تختلف في اشكال اختلافها في الاجزاء بل  
 هو الكري والاقوة الواحدة انما تفصل في الماده المتشابهة فخلا متشابهها والاقوة حركت  
 عن الكريه بالقوة وانما لا تقود اليها بالطبع لمنع ميسرها عن ذلك بعض فاني حاشا لشيء طبيعي  
 وللغير على كذا يصعب التقصى عن النقصان في الاطلاق من فكريتها الهوا ويرى والمركب







[illegible][illegible]

[illegible]

او اختلاف بالرقود والخطوة وذلك ان السطح كرتية والسطح لم يميزوا ببساطة الخط كذا ان الخط  
الكل بسيط غير منقسم من كوكب واحدة اذ تلك وكيف يسوغ ان يتغير بما في ذلك بل ان لم يكن  
امتراج اجسام كاتر ارج العاصم في المواليد او ان كل من الكواكب والافلاك بحرية مفردة  
لمفردة عن الكواكب بسيط ليس فيه ثبات **الفصل** كل حركة انما هي بجاذبة انبعاثية  
نحو الخارج من البدر الى المنتهى <sup>المراد من الخارج هو خارج السطح</sup> و في الميل ذر بارتيس <sup>أي من السطح</sup> منع خلف الحركة  
عنه كذا في حجر المسكن على اليد ثم لا يكون فيه ميل من طباعة الفعل <sup>المراد من الفعل هو القوة</sup> او بالقوة لا يمكن طرد حركة عليه  
عن طباعه والافلاك من قاسم مثلاً في مسافة في زمان ما ولو تحرك به البصر في تلك المسافة  
في طباعه ميل معاق <sup>أي القاسم</sup> واخر نسبة ميل الى الميل الاول كنسبة زمان حركة عديم الميل الى زمان كذا  
و في الميل الاول <sup>أي زمان</sup> اذا تفاوتت الازمنة على حسب تفاوت الميول للمعاداة كان نسبة زمان  
ذي الميل الثاني الى زمان ذي الميل الاول كنسبة السنين بل كنسبة زمان يوم الميل الى زمان  
ذي الميل الاول فكلون الحركة بمعاقبة مثلها به و نها <sup>أي القاسم</sup> البصر المستوي يختلف عليه تأثير الاقوى والضعف  
فالاقوى مطاوع والضعيف معاقب ليست المعاداة للجسم بما هو موجب لطباعه بطباع القياس  
على مكان ما و وضعه و هو البدر الذي نروده فتقول كل جسم طبعي خفيه مبداء ميل مستقيم  
او مستدير فانه ان جاز عليه الاتصال من جز الى آخر فالحال ان الطباع فذاك والا فلا فية  
من مبداء ميل معاقب وايضاً اذا فارق في حيزه و هو بتقصية طباعه مال اليه لطباعه اذ لم يبق  
خفيه مبداء ميل مستقيم وان لم يحرك عليه الاتصال في الاحياز فلا اتصال في الاول و ضلع  
الحاصل بسبب زيادة الاجزاء الحادى او الحزى جازية البنية لاستوائها فسلوكها في تلك  
عن طباعه ولا عنه فية مبداء ميل مستدير **اقول** كل حركة انما هي قطع  
بين البدر والمنتهى اما نسبة او غير ما ذكرنا <sup>أي من السطح</sup> على

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱



او قسّم في حجره او طاردا ايضا من ان يكون في غير ذلك من متحولات كجسم المقدّم المبرّد واليه حادثة  
 يكون له جسم طبيعي يخرج ان ينفرد فاذا فارقوه لم يتصل به طبعا بعد ومن الممكن ان يكون هناك عائق  
 من التحرك اليه فيكون له طبعا بعد لا محالة فيكون فيه كبداء ميل مستقيم ولا يجوز ان يكون  
 العائق ذاتيا حتى يمنع تقدّمه او من التحريك ان يكون في طباع جسم بسيط اقضاء  
 خيرة الحق عنه فاذا ثبت سببا للميل في البسيط ثبت في المركب لبقا لقوى البسائط  
 فيه ولكن نظرا لما يتجزأ الغالب من سبب انطوائه كما قاله الاول ما يناسب مرتبة اجزاء الجسم كسبب  
 انفسه وتقل كما قلنا وبما جله فلا يكون فيه حرج في ذاته ما يعود به بالفضل عما يتخلف من حيث  
 التركيب قول على قياس من يبرر به انما يتجزأ ان انفسه في جسم طبعا بعد خيرا ويكون فيه قوة  
 حافظه لا يحصل له من الاجزاء الطبيعية او فسر ومقتبة عليه فاذا حصل له من حرج خطية  
 وعاقبت جسم بالعرض عن الميل الى الخرج طبعي كما ان اليوسنة الطبيعية لا تخرج من  
 العود الى شكل الطبعي ولا انفي بالخرج طبعي بالتحرك او ميل اليه جسم الذات ان لم يكن هناك  
 عائق من خارج بالانقيضية الطبيعية الخلاء فيكون ان ميل السيرة اذا لم يكن هناك عائق حاصل  
 وان اردتم بالخرج الطبعي ذلك المعنى فيكون كل جسم لم يتبين بعد ولا مناص عن بده  
 المناقضة الا ما اشرت اليه وان لم يخرج عليه الا احتمال من خيرة الى اخره فتقول يكون له لا محالة  
 في اني ان يفرض وضع واحد او بعدد واحد فيكون له حول فيشتغل عليه او في ذلك حول  
 باعتبار انسب الجوار المفروضة فيه الى الاجزاء المفروضة في المحاوي والحوى او فيها لكن ليس شي  
 من الاوضاع المفروضة بحسب تلك النسب ولي اليه من غيره او في كس من خيرة منه ما  
 يخرج من المحاوي والحوى ولي من كون خيرة اخر له ذلك لعدم الاختلاف في طباع  
 الاجزاء في البسيط فيخرج ان يخرج من وضع الى وضع وذلك باسبيل السعدية

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]



۱۰۳۱۱  
 ۱۰۳۱۲  
 ۱۰۳۱۳  
 ۱۰۳۱۴  
 ۱۰۳۱۵  
 ۱۰۳۱۶  
 ۱۰۳۱۷  
 ۱۰۳۱۸  
 ۱۰۳۱۹  
 ۱۰۳۲۰  
 ۱۰۳۲۱  
 ۱۰۳۲۲  
 ۱۰۳۲۳  
 ۱۰۳۲۴  
 ۱۰۳۲۵  
 ۱۰۳۲۶  
 ۱۰۳۲۷  
 ۱۰۳۲۸  
 ۱۰۳۲۹  
 ۱۰۳۳۰  
 ۱۰۳۳۱  
 ۱۰۳۳۲  
 ۱۰۳۳۳  
 ۱۰۳۳۴  
 ۱۰۳۳۵  
 ۱۰۳۳۶  
 ۱۰۳۳۷  
 ۱۰۳۳۸  
 ۱۰۳۳۹  
 ۱۰۳۴۰  
 ۱۰۳۴۱  
 ۱۰۳۴۲  
 ۱۰۳۴۳  
 ۱۰۳۴۴  
 ۱۰۳۴۵  
 ۱۰۳۴۶  
 ۱۰۳۴۷  
 ۱۰۳۴۸  
 ۱۰۳۴۹  
 ۱۰۳۵۰  
 ۱۰۳۵۱  
 ۱۰۳۵۲  
 ۱۰۳۵۳  
 ۱۰۳۵۴  
 ۱۰۳۵۵  
 ۱۰۳۵۶  
 ۱۰۳۵۷  
 ۱۰۳۵۸  
 ۱۰۳۵۹  
 ۱۰۳۶۰  
 ۱۰۳۶۱  
 ۱۰۳۶۲  
 ۱۰۳۶۳  
 ۱۰۳۶۴  
 ۱۰۳۶۵  
 ۱۰۳۶۶  
 ۱۰۳۶۷  
 ۱۰۳۶۸  
 ۱۰۳۶۹  
 ۱۰۳۷۰  
 ۱۰۳۷۱  
 ۱۰۳۷۲  
 ۱۰۳۷۳  
 ۱۰۳۷۴  
 ۱۰۳۷۵  
 ۱۰۳۷۶  
 ۱۰۳۷۷  
 ۱۰۳۷۸  
 ۱۰۳۷۹  
 ۱۰۳۸۰  
 ۱۰۳۸۱  
 ۱۰۳۸۲  
 ۱۰۳۸۳  
 ۱۰۳۸۴  
 ۱۰۳۸۵  
 ۱۰۳۸۶  
 ۱۰۳۸۷  
 ۱۰۳۸۸  
 ۱۰۳۸۹  
 ۱۰۳۹۰  
 ۱۰۳۹۱  
 ۱۰۳۹۲  
 ۱۰۳۹۳  
 ۱۰۳۹۴  
 ۱۰۳۹۵  
 ۱۰۳۹۶  
 ۱۰۳۹۷  
 ۱۰۳۹۸  
 ۱۰۳۹۹  
 ۱۰۴۰۰  
 ۱۰۴۰۱  
 ۱۰۴۰۲  
 ۱۰۴۰۳  
 ۱۰۴۰۴  
 ۱۰۴۰۵  
 ۱۰۴۰۶  
 ۱۰۴۰۷  
 ۱۰۴۰۸  
 ۱۰۴۰۹  
 ۱۰۴۱۰  
 ۱۰۴۱۱  
 ۱۰۴۱۲  
 ۱۰۴۱۳  
 ۱۰۴۱۴  
 ۱۰۴۱۵  
 ۱۰۴۱۶  
 ۱۰۴۱۷  
 ۱۰۴۱۸  
 ۱۰۴۱۹  
 ۱۰۴۲۰  
 ۱۰۴۲۱  
 ۱۰۴۲۲  
 ۱۰۴۲۳  
 ۱۰۴۲۴  
 ۱۰۴۲۵  
 ۱۰۴۲۶  
 ۱۰۴۲۷  
 ۱۰۴۲۸  
 ۱۰۴۲۹  
 ۱۰۴۳۰  
 ۱۰۴۳۱  
 ۱۰۴۳۲  
 ۱۰۴۳۳  
 ۱۰۴۳۴  
 ۱۰۴۳۵  
 ۱۰۴۳۶  
 ۱۰۴۳۷  
 ۱۰۴۳۸  
 ۱۰۴۳۹  
 ۱۰۴۴۰  
 ۱۰۴۴۱  
 ۱۰۴۴۲  
 ۱۰۴۴۳  
 ۱۰۴۴۴  
 ۱۰۴۴۵  
 ۱۰۴۴۶  
 ۱۰۴۴۷  
 ۱۰۴۴۸  
 ۱۰۴۴۹  
 ۱۰۴۵۰  
 ۱۰۴۵۱  
 ۱۰۴۵۲  
 ۱۰۴۵۳  
 ۱۰۴۵۴  
 ۱۰۴۵۵  
 ۱۰۴۵۶  
 ۱۰۴۵۷  
 ۱۰۴۵۸  
 ۱۰۴۵۹  
 ۱۰۴۶۰  
 ۱۰۴۶۱  
 ۱۰۴۶۲  
 ۱۰۴۶۳  
 ۱۰۴۶۴  
 ۱۰۴۶۵  
 ۱۰۴۶۶  
 ۱۰۴۶۷  
 ۱۰۴۶۸  
 ۱۰۴۶۹  
 ۱۰۴۷۰  
 ۱۰۴۷۱  
 ۱۰۴۷۲  
 ۱۰۴۷۳  
 ۱۰۴۷۴  
 ۱۰۴۷۵  
 ۱۰۴۷۶  
 ۱۰۴۷۷  
 ۱۰۴۷۸  
 ۱۰۴۷۹  
 ۱۰۴۸۰  
 ۱۰۴۸۱  
 ۱۰۴۸۲  
 ۱۰۴۸۳  
 ۱۰۴۸۴  
 ۱۰۴۸۵  
 ۱۰۴۸۶  
 ۱۰۴۸۷  
 ۱۰۴۸۸  
 ۱۰۴۸۹  
 ۱۰۴۹۰  
 ۱۰۴۹۱  
 ۱۰۴۹۲  
 ۱۰۴۹۳  
 ۱۰۴۹۴  
 ۱۰۴۹۵  
 ۱۰۴۹۶  
 ۱۰۴۹۷  
 ۱۰۴۹۸  
 ۱۰۴۹۹  
 ۱۰۵۰۰  
 ۱۰۵۰۱  
 ۱۰۵۰۲  
 ۱۰۵۰۳  
 ۱۰۵۰۴  
 ۱۰۵۰۵  
 ۱۰۵۰۶  
 ۱۰۵۰۷  
 ۱۰۵۰۸  
 ۱۰۵۰۹  
 ۱۰۵۱۰  
 ۱۰۵۱۱  
 ۱۰۵۱۲  
 ۱۰۵۱۳  
 ۱۰۵۱۴  
 ۱۰۵۱۵  
 ۱۰۵۱۶  
 ۱۰۵۱۷  
 ۱۰۵۱۸  
 ۱۰۵۱۹  
 ۱۰۵۲۰  
 ۱۰۵۲۱  
 ۱۰۵۲۲  
 ۱۰۵۲۳  
 ۱۰۵۲۴  
 ۱۰۵۲۵  
 ۱۰۵۲۶  
 ۱۰۵۲۷  
 ۱۰۵۲۸  
 ۱۰۵۲۹  
 ۱۰۵۳۰  
 ۱۰۵۳۱  
 ۱۰۵۳۲  
 ۱۰۵۳۳  
 ۱۰۵۳۴  
 ۱۰۵۳۵  
 ۱۰۵۳۶  
 ۱۰۵۳۷  
 ۱۰۵۳۸  
 ۱۰۵۳۹  
 ۱۰۵۴۰  
 ۱۰۵۴۱  
 ۱۰۵۴۲  
 ۱۰۵۴۳  
 ۱۰۵۴۴  
 ۱۰۵۴۵  
 ۱۰۵۴۶  
 ۱۰۵۴۷  
 ۱۰۵۴۸  
 ۱۰۵۴۹  
 ۱۰۵۵۰  
 ۱۰۵۵۱  
 ۱۰۵۵۲  
 ۱۰۵۵۳  
 ۱۰۵۵۴  
 ۱۰۵۵۵  
 ۱۰۵۵۶  
 ۱۰۵۵۷  
 ۱۰۵۵۸  
 ۱۰۵۵۹  
 ۱۰۵۶۰  
 ۱۰۵۶۱  
 ۱۰۵۶۲  
 ۱۰۵۶۳  
 ۱۰۵۶۴  
 ۱۰۵۶۵  
 ۱۰۵۶۶  
 ۱۰۵۶۷  
 ۱۰۵۶۸  
 ۱۰۵۶۹  
 ۱۰۵۷۰  
 ۱۰۵۷۱  
 ۱۰۵۷۲  
 ۱۰۵۷۳  
 ۱۰۵۷۴  
 ۱۰۵۷۵  
 ۱۰۵۷۶  
 ۱۰۵۷۷  
 ۱۰۵۷۸  
 ۱۰۵۷۹  
 ۱۰۵۸۰  
 ۱۰۵۸۱  
 ۱۰۵۸۲  
 ۱۰۵۸۳

١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١  
 ٤٧٢  
 ٤٧٣  
 ٤٧٤  
 ٤٧٥  
 ٤٧٦  
 ٤٧٧  
 ٤٧٨  
 ٤٧٩  
 ٤٨٠  
 ٤٨١  
 ٤٨٢  
 ٤٨٣  
 ٤٨٤  
 ٤٨٥  
 ٤٨٦  
 ٤٨٧  
 ٤٨٨  
 ٤٨٩  
 ٤٩٠  
 ٤٩١  
 ٤٩٢  
 ٤٩٣  
 ٤٩٤  
 ٤٩٥  
 ٤٩٦  
 ٤٩٧  
 ٤٩٨  
 ٤٩٩  
 ٥٠٠  
 ٥٠١  
 ٥٠٢  
 ٥٠٣  
 ٥٠٤  
 ٥٠٥  
 ٥٠٦  
 ٥٠٧  
 ٥٠٨  
 ٥٠٩  
 ٥١٠  
 ٥١١  
 ٥١٢  
 ٥١٣  
 ٥١٤  
 ٥١٥  
 ٥١٦  
 ٥١٧  
 ٥١٨  
 ٥١٩  
 ٥٢٠  
 ٥٢١  
 ٥٢٢  
 ٥٢٣  
 ٥٢٤  
 ٥٢٥  
 ٥٢٦

[illegible]

فانما يستقيم شئ من الميكان الى الغايين مع ما فيها وان تناقيا لم يكن احد الغايين طبا  
للسيول في بابها فاعلم ان السبيط واما المركب فليست من ان يجوز ذلك فيه فليست من ان يجوز ذلك فيه  
الغوي واما الغاي فليست من ان يكون المركب مستقيما فليست من ان يكون المركب مستقيما فليست من ان يكون المركب مستقيما  
انما يتا في بساطه غير كل من ينال من جزئه حتى يتصل بجزء آخر غير في جزئه او غير في جزئه  
فانما يتا في بساطه غير كل من ينال من جزئه حتى يتصل بجزء آخر غير في جزئه او غير في جزئه  
مستقيم فلا يكون فيه سبيل مستدير واذ اجاز على السبيل الطول والارتفاع من اجاز على المركب  
لان جزئه لا يكون خارجا عن اجاز اكل من الاجزاء يخرج ان يتصل عنه طبيعيا كان لا او غيرا  
زوال جزئه عنه يتلزم زوال الكل لا يريك انه لعل الزوال يجوز بالقياس الى كل السبيل  
دون المركب فانك قد علمت ان المركب انما يقتضي اجزاء باعتبار قوى السبيل واما بقضية  
زوايا القوة مستقيمة فليست من ان المركب من حيث هو مركب ايضا يجوز والى من جزئه خفيه  
ايضا سبيل مستقيم فلا يجوز ان يكون فيه من هذه القضية ايضا سبيل مستدير فليست  
والفصل في ثبوت في طبائلي المستدير لا يكون فيه سبيل مستقيم كالانكسار في انكسار  
فاحركات بحسب الجهات الطبيعية احوال الوسط او غيرا واليه اقدم هذه الامثلة في الحركة  
في المستدير واذ كانت الامثلة مع غير مستقيمة فلا تكون الامثلة منها مثلها انما الابداد ووجوه  
الوقوف بين حركتين لا تتاح له ان يكون الا من بين فليكون شئ من هذه الاحاد  
باشخص فليكون سبيله بجهة واحدة فليست الى حركة سرية في عينها فلا يكون المستدير  
يجب ان يكون المركب لباوا احدا انما يفضل طراوة دائمة ويكون للمركب بها اسبق الام  
وتجود به جيات سائر الاجسام قول كائنت قد تبين على ان انكسار الحمد والجهات  
لما جاز عليه تبدل الاوضاع فلا بد فيه من سبيل مستدير لانه لا يجوز عليه الانتقال

*[The page contains dense handwritten Arabic script in Maghrebi style, likely from a manuscript such as the 'Risala al-Furusiyya'. The text is written in dark ink on aged paper. A large, stylized red or brown initial 'س' (S) is visible near the top center. The handwriting is compact and fills most of the page area.]*



[illegible]

ایستدین ان قادیان من سبیب کفر قلند من سبیب بشارت تواریف کمال الهی و توفیق عظمی







القوة تأخذ في الضعف بمعاودة الطبيعة مع معاودة الحركات لها لكن التشنج يستفاد من الحرك  
 لتطبيع البوار المحروق وأيضاً سرعة النفوذ يورث الاشتداد في الحركة فالمرشح القوة  
 بعد تيدارك التشنج بالقيوت بالضعف بل في فرقاذاً استمرحت جداً لم يفت الحنج بذلك  
 على أنه يضاعف بها أيضاً ضعف القوة والحكم وأن اشتداد استعداده المرعي له ويذكر  
 سناً كذا في من بقاها المتحرك ويراد بها التي لا تكون من مبد خارج ويكون لموضوعها الحرك  
 بطبيعة حركة غير ما قد خل فيها النباتية والحيوانية دون العقلية أو التي تصدر عن ارادة  
 فخرج النباتية وتدخل العقلية أو التي لا ان تحرك بها اذا شارفان كشيء بذلك فذلك  
 وان زيد ولان شارفان لا تحرك لم تدخل العقلية اقول الحركة التفسيرية كانت  
 ما تكون عارضة بالذات فالحرك بها لكن من سبب خارج وبها تشبيل ما اذا كانت الى غاية  
 طبيعية عن سبب خارجي لكن هذه بهما تشي طبيعة لكن الغاية هي طبيعة والاولى بها  
 التفسيرية لا يكون الى غاية طبيعية وجنوداً ما ان تكون خارجة عن الطبع غير مضادة  
 لما الطبع كحركة الحجر الجور على سبط الارض او تكون مع خروجها عن الطبع مضادة  
 لما الطبع كحركة الحجر المرى الى فوق ثم التفسيرية كما يكون انية يكون كيفية كتنسج الماء  
 وكيفية كذبول الرضي وقضية كذوران الرمي والتشكيك فما مختلف بها الاشارة  
 تشي او اجزائه اعني الاية والوضعية فقول الاية تكون بالرفع ويكون يجذب  
 واما التي باعمل فان كان الحمول لم يتغير اية التحقيق اصلاً كالحمول في الصندوق  
 كالحركة عرصة قطعاً وان كان قد تغير اية كالحمول على التبدل الوضعية فان بعض  
 اجزاء اية كيا بلا فيه من سطح التبدل الوضعية لم يتغير بهذه الحسنة وانما عرصة الحركة  
 متبعية عرصة التبدل كالحسنة من اية فلعلة ذلك قال الشيخ واما ما حمل فهو

قوله  
 كذا  
 كذا

القوة تأخذ في الضعف بمعاودة الطبيعة مع معاودة الحركات لها لكن التشنج يستفاد من الحرك  
 لتطبيع البوار المحروق وأيضاً سرعة النفوذ يورث الاشتداد في الحركة فالمرشح القوة  
 بعد تيدارك التشنج بالقيوت بالضعف بل في فرقاذاً استمرحت جداً لم يفت الحنج بذلك  
 على أنه يضاعف بها أيضاً ضعف القوة والحكم وأن اشتداد استعداده المرعي له ويذكر  
 سناً كذا في من بقاها المتحرك ويراد بها التي لا تكون من مبد خارج ويكون لموضوعها الحرك  
 بطبيعة حركة غير ما قد خل فيها النباتية والحيوانية دون العقلية أو التي تصدر عن ارادة  
 فخرج النباتية وتدخل العقلية أو التي لا ان تحرك بها اذا شارفان كشيء بذلك فذلك  
 وان زيد ولان شارفان لا تحرك لم تدخل العقلية اقول الحركة التفسيرية كانت  
 ما تكون عارضة بالذات فالحرك بها لكن من سبب خارج وبها تشبيل ما اذا كانت الى غاية  
 طبيعية عن سبب خارجي لكن هذه بهما تشي طبيعة لكن الغاية هي طبيعة والاولى بها  
 التفسيرية لا يكون الى غاية طبيعية وجنوداً ما ان تكون خارجة عن الطبع غير مضادة  
 لما الطبع كحركة الحجر الجور على سبط الارض او تكون مع خروجها عن الطبع مضادة  
 لما الطبع كحركة الحجر المرى الى فوق ثم التفسيرية كما يكون انية يكون كيفية كتنسج الماء  
 وكيفية كذبول الرضي وقضية كذوران الرمي والتشكيك فما مختلف بها الاشارة  
 تشي او اجزائه اعني الاية والوضعية فقول الاية تكون بالرفع ويكون يجذب  
 واما التي باعمل فان كان الحمول لم يتغير اية التحقيق اصلاً كالحمول في الصندوق  
 كالحركة عرصة قطعاً وان كان قد تغير اية كالحمول على التبدل الوضعية فان بعض  
 اجزاء اية كيا بلا فيه من سطح التبدل الوضعية لم يتغير بهذه الحسنة وانما عرصة الحركة  
 متبعية عرصة التبدل كالحسنة من اية فلعلة ذلك قال الشيخ واما ما حمل فهو

[illegible]

*[The page contains dense handwritten Arabic script in Maghrebi style, likely from a manuscript related to the subject matter.]*

۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱  
 ۴۷۲  
 ۴۷۳  
 ۴۷۴  
 ۴۷۵  
 ۴۷۶  
 ۴۷۷  
 ۴۷۸  
 ۴۷۹  
 ۴۸۰  
 ۴۸۱  
 ۴۸۲  
 ۴۸۳  
 ۴۸۴  
 ۴۸۵  
 ۴۸۶  
 ۴۸۷  
 ۴۸۸  
 ۴۸۹  
 ۴۹۰  
 ۴۹۱  
 ۴۹۲  
 ۴۹۳  
 ۴۹۴  
 ۴۹۵  
 ۴۹۶  
 ۴۹۷  
 ۴۹۸  
 ۴۹۹  
 ۵۰۰  
 ۵۰۱  
 ۵۰۲  
 ۵۰۳  
 ۵۰۴  
 ۵۰۵  
 ۵۰۶  
 ۵۰۷  
 ۵۰۸  
 ۵۰۹  
 ۵۱۰  
 ۵۱۱  
 ۵۱۲  
 ۵۱۳  
 ۵۱۴





[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]





في الامكان فلا يمتنع طولاني مدد الاعمال لا تقسم وقصر فنيا للتحقق وان  
 واذا كانت لما اتول من ان المبدأ اقر ايها هو كمال الاجزاء وبعد المأخذ فلا بد من اشتبا  
 قوا رشي بدون مقداره بهذا المعنى وذلك ان شارة مقدار على نظر اوق واما ان  
 في زمان الحركة فمن الكون غير فانها بمعنى تقضي الانواع عا ولا بد من بحيث يكون في كل ان  
 في زمان الحركة من نوع او غير ذلك من اجل ولا يكون بعده يكون في ذلك لان حاصله  
 لا يوجد في خمسة اشياء اعلم ان الحركة وان كانت متصلة لا يقابلها على المسافة المتصلة  
 يعرض لها انقسام الى التقدم والماخرا بانقسام المسافة اليها فان التحرك في مسافة واحدة  
 من مبداء الى منتهى فاما فخر من المبداء الى منتهى متصلة في المسافة ويكون شرطها متصلا  
 واخرها من المبداء الى منتهى متصلة في المسافة ويكون شرطها متصلا في  
 منها لكون التقدم والماخرا من المبدأ الى منتهى في الوجود وايضا يمكن ان يصير التقدم منها  
 والماخرا متصلا في ذلك بان يفرض الحركة متصلا في المبدأ الى منتهى ولا يمكن ذلك  
 الحركة فان التقدم لا يتحقق مع التماخرا ولا يصير التقدم متصلا والماخرا متصلا فالتقدم  
 في الحركة وان كان بازا التقدم والماخرا في المسافة يكون لها من جهة ما لا يمكن ان  
 لها من جهة ما لا يمكن ان يكون الحركة متصلة متحدة بخلاف المسافة في الحركة متصلا  
 مرجعها في المسافة تقدم واما خرافان الحركة الواحدة من الحركة الواحدة لان الواحد من  
 العشرة فيهم فحصل ان الزمان هو مقدار الحركة ما دامت متصلة وتعدد ما انقسمت  
 الى متحدة وشا حجة غير متحدة بسبب التماخرا في المسافة التقدم والماخرا لان انقسام الزمان اليها  
 في الزمان ان بيان بانها لا يمكن الاتصال الاصل في الانقسام غير ان انقسام العشرة الى  
 في الزمان ان بيان بانها لا يمكن الاتصال الاصل في الانقسام غير ان انقسام العشرة الى

والمعاملات وتجنون طولاني مدد الاعمال لا تقسم وقصر فنيا للتحقق وان  
 واذا كانت لما اتول من ان المبدأ اقر ايها هو كمال الاجزاء وبعد المأخذ فلا بد من اشتبا  
 قوا رشي بدون مقداره بهذا المعنى وذلك ان شارة مقدار على نظر اوق واما ان  
 في زمان الحركة فمن الكون غير فانها بمعنى تقضي الانواع عا ولا بد من بحيث يكون في كل ان  
 في زمان الحركة من نوع او غير ذلك من اجل ولا يكون بعده يكون في ذلك لان حاصله  
 لا يوجد في خمسة اشياء اعلم ان الحركة وان كانت متصلة لا يقابلها على المسافة المتصلة  
 يعرض لها انقسام الى التقدم والماخرا بانقسام المسافة اليها فان التحرك في مسافة واحدة  
 من مبداء الى منتهى فاما فخر من المبداء الى منتهى متصلة في المسافة ويكون شرطها متصلا  
 واخرها من المبداء الى منتهى متصلة في المسافة ويكون شرطها متصلا في  
 منها لكون التقدم والماخرا من المبدأ الى منتهى في الوجود وايضا يمكن ان يصير التقدم منها  
 والماخرا متصلا في ذلك بان يفرض الحركة متصلا في المبدأ الى منتهى ولا يمكن ذلك  
 الحركة فان التقدم لا يتحقق مع التماخرا ولا يصير التقدم متصلا والماخرا متصلا فالتقدم  
 في الحركة وان كان بازا التقدم والماخرا في المسافة يكون لها من جهة ما لا يمكن ان  
 لها من جهة ما لا يمكن ان يكون الحركة متصلة متحدة بخلاف المسافة في الحركة متصلا  
 مرجعها في المسافة تقدم واما خرافان الحركة الواحدة من الحركة الواحدة لان الواحد من  
 العشرة فيهم فحصل ان الزمان هو مقدار الحركة ما دامت متصلة وتعدد ما انقسمت  
 الى متحدة وشا حجة غير متحدة بسبب التماخرا في المسافة التقدم والماخرا لان انقسام الزمان اليها  
 في الزمان ان بيان بانها لا يمكن الاتصال الاصل في الانقسام غير ان انقسام العشرة الى

في الزمان ان بيان بانها لا يمكن الاتصال الاصل في الانقسام غير ان انقسام العشرة الى

ان قيل فانت والبطلان غير موجود مع بل لا يمكن القول بها في الامور الشبيهة من كل وجه ولا  
فانت تنكح ولا لاحق بل انما قالان فيا فيه تجدد فيقول عروضا او لا وبالذات  
انما هو لهذا المقدار وما يخرج من الحركة والتميزات فانما يقال ذلك في بعض من كان له  
قوله في الجبل شي آخر فذلك الشئ اذ في آخره انتهى اليه فخص آخر الامر به لانه لم يكن قبل وبعد  
ويكون قول اية قبلية ومعدية تعرض في هذا المقدار على حسب القسمة التي لا تقف الى نهاية  
انما هو بالذات لذلك الشئ خلاصته فذلك الشئ هو الذي يقع فيه إمكان الحركات على الوجه  
المذكور وقوا اوليا فيكون ذلك الشئ هو المقدار المقدر بالذات فلا مكان له المذكور ويكون  
الزمان الذي نحن فيه فانما جعلنا الزمان اسما للمعنى الذي هو له مدة مقدار الاسكان المذكور  
وقع فيه ذلك الاسكان قوا اوليا فاذن قول قبلية والبعدية للزمان انه تصوير ذلك  
ان الزمان هو مقدار الاقراء اتصال التقاضي التجدد وهو المكان متصل في نفسه فيجوز  
نحوه لانه لا يلزم ان يكون على الحركة المنطقية على الساتر متصلة لكن بما يتوهم فيجود فيقسم في الجسم  
الى اجزاء فافقاس ليعمل مجموع الجسم بعض الاجزاء ويجود الى بعض صياغ منها قبلية  
وبعدية ولا يمكنه مع لحاظ معنى الزمان وهوية الاجزاء وحدود وان تصور القبل بعد البعد  
قبلا والبعدية فيما هو وجد السؤال بان في شخص ذلك الجزء الواحد بالقبلية وبها بالبعدية باطلا  
السؤال في اجزاء المقدار وحدودها باطلا وقع في الاجزاء من بين الخلقين مثلا ولم يخص بهما  
بهذا الموضع اوليا في باب في ان مورية ذلك الجزء الواحد لا يحصل بدون ذلك فاما قبلية وبعدية  
في اجزاء الزمان وحدوده نفس ذات الطرفين فيما قبل وبعدا اعتبارا زمنية وبعدية باعتبار  
آخر على نحو ما يقال في الفلسفة الاولى في اتحاد بعض العاقل مثلا بما لا يخفى الزمان  
مجرد مع اجزاء انسان مع آخر فاما يكون احد هما موجودا ولم يوجد الآخر فيقال ذلك

ان قيل فانت والبطلان غير موجود مع بل لا يمكن القول بها في الامور الشبيهة من كل وجه ولا  
فانت تنكح ولا لاحق بل انما قالان فيا فيه تجدد فيقول عروضا او لا وبالذات  
انما هو لهذا المقدار وما يخرج من الحركة والتميزات فانما يقال ذلك في بعض من كان له  
قوله في الجبل شي آخر فذلك الشئ اذ في آخره انتهى اليه فخص آخر الامر به لانه لم يكن قبل وبعد  
ويكون قول اية قبلية ومعدية تعرض في هذا المقدار على حسب القسمة التي لا تقف الى نهاية  
انما هو بالذات لذلك الشئ خلاصته فذلك الشئ هو الذي يقع فيه إمكان الحركات على الوجه  
المذكور وقوا اوليا فيكون ذلك الشئ هو المقدار المقدر بالذات فلا مكان له المذكور ويكون  
الزمان الذي نحن فيه فانما جعلنا الزمان اسما للمعنى الذي هو له مدة مقدار الاسكان المذكور  
وقع فيه ذلك الاسكان قوا اوليا فاذن قول قبلية والبعدية للزمان انه تصوير ذلك  
ان الزمان هو مقدار الاقراء اتصال التقاضي التجدد وهو المكان متصل في نفسه فيجوز  
نحوه لانه لا يلزم ان يكون على الحركة المنطقية على الساتر متصلة لكن بما يتوهم فيجود فيقسم في الجسم  
الى اجزاء فافقاس ليعمل مجموع الجسم بعض الاجزاء ويجود الى بعض صياغ منها قبلية  
وبعدية ولا يمكنه مع لحاظ معنى الزمان وهوية الاجزاء وحدود وان تصور القبل بعد البعد  
قبلا والبعدية فيما هو وجد السؤال بان في شخص ذلك الجزء الواحد بالقبلية وبها بالبعدية باطلا  
السؤال في اجزاء المقدار وحدودها باطلا وقع في الاجزاء من بين الخلقين مثلا ولم يخص بهما  
بهذا الموضع اوليا في باب في ان مورية ذلك الجزء الواحد لا يحصل بدون ذلك فاما قبلية وبعدية  
في اجزاء الزمان وحدوده نفس ذات الطرفين فيما قبل وبعدا اعتبارا زمنية وبعدية باعتبار  
آخر على نحو ما يقال في الفلسفة الاولى في اتحاد بعض العاقل مثلا بما لا يخفى الزمان  
مجرد مع اجزاء انسان مع آخر فاما يكون احد هما موجودا ولم يوجد الآخر فيقال ذلك



يعرف وجوب ان تكون الحركة على متصل نوع من النظر فالاقصال عارض للحركة وذلك جرت به  
جبهة المسافة وجبهة الزمان اما اتصالها من جهة المسافة فلا يعني به ان هناك اتصالاً بالحركة  
اتصال المسافة والزمان اتصالاً سبباً اتصال المسافة بل ان اتصال المسافة هو نفسه اتصال  
الحركة بالعرض واما اتصالها من جهة الزمان فيجب ان الحركة اتصالاً بالزمان بها هو نفس الزمان ثم عليه  
اتصال الزمان هو اتصال المسافة لكن لا مطلقاً بل بشرط ان لا يكون في المسافة سكن  
لو كانت مسافة متصلة يتحرك بها المتحرك ثم يثبت ثم يتحرك يكون هناك اتصال المسافة في  
اتصال الزمان فاقصال المسافة لا من حيث اعتبارها في نفسه بل من حيث انها متصلة الى حركة  
وصارت بها الحركة متصلة على اتصال الزمان بمعنى انها على ذلك الزمان الذي يتوصل اتصال  
لانها على كون الزمان متصلاً فان كانت اوقاتنا في التمس فكل ذلك تحقق شيخ و شيئا فقلت  
ما ذكر من عدم كون الحركة متصلة مسلم في الحركة التوسيطية واما الحركة القطعية فلا تصور الا  
تصلت محل الفطن المتغير فيها فلو لم يظهر له ان ليس هناك حركتان متخارجات في الوجود واحد  
التوسط والآخرى القطع بل طبيعة الحركة على كمالها بالقوة مجردة عن الامتداد واساساً وانما يصح  
في الحركة التوسيطية ولا ينبغي ان نفهم من التجرد اشتراط عدم الاقتران في الوجود على ما يوضح  
المحدثين بل اشتراط عدم الدخول في الذات كما في اصطلاح المحدثين وذاك الطبيعة حركتها  
اتصالها في الوجود بالاتصال العرضي وتصلها بالعرض القيد لها او للتقدير به هي الحركة  
القطعية فالحركة التوسيطية مما لا يخاف من كونها غير متصلة في ذاتها واما الحركة القطعية فلا في  
الماخوذ فيها هو الاتصال بالعرض الطبيعة الحركة من جهة المسافة واما الاتصال الذي يعرفها  
بالذات وهو الزمان فمما لا يخاف من كونها غير متصلة في ذاتها واما الاتصال الذي يعرفها  
علاوة على ذلك الذي لها بالعرض من حيث حالها في اذية جسمانية متصورة بصورة جسمانية متقدمة فقلت

[illegible][illegible]







۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

في هذا الموضع من الكتاب قد مر اننا قد علمنا ان كل واحد من هذه الحركات لا بد ان يكون له اثر في الجسم الذي هو متحرك بها فلو كان الامر كذلك لكانت هذه الحركات هي التي تسمى بالحركات الطبيعية والاشياء التي هي متحركة بها هي التي تسمى بالاشياء الطبيعية

فقط لا بد ان يكون لكل واحد من هذه الحركات اثر في الجسم الذي هو متحرك بها فلو كان الامر كذلك لكانت هذه الحركات هي التي تسمى بالحركات الطبيعية والاشياء التي هي متحركة بها هي التي تسمى بالاشياء الطبيعية

فقط لا بد ان يكون لكل واحد من هذه الحركات اثر في الجسم الذي هو متحرك بها فلو كان الامر كذلك لكانت هذه الحركات هي التي تسمى بالحركات الطبيعية والاشياء التي هي متحركة بها هي التي تسمى بالاشياء الطبيعية

وإنما هذا هو الأصل في العلم والبرهان...  
فإنما العلم هو الذي لا يتغير ولا يتبدل...  
وإنما البرهان هو الذي لا يخطئ ولا يضل...  
فإنما العلم والبرهان هما الأساسان...  
التي يقوم عليهما كل شيء من العلوم...  
والفنون والاعمال والعبادات...  
فإنما العلم والبرهان هما...

وإنما هذا هو الأصل في العلم والبرهان...  
فإنما العلم هو الذي لا يتغير ولا يتبدل...  
وإنما البرهان هو الذي لا يخطئ ولا يضل...  
فإنما العلم والبرهان هما الأساسان...  
التي يقوم عليهما كل شيء من العلوم...  
والفنون والاعمال والعبادات...  
فإنما العلم والبرهان هما...

وإنما هذا هو الأصل في العلم والبرهان...  
فإنما العلم هو الذي لا يتغير ولا يتبدل...  
وإنما البرهان هو الذي لا يخطئ ولا يضل...  
فإنما العلم والبرهان هما الأساسان...  
التي يقوم عليهما كل شيء من العلوم...  
والفنون والاعمال والعبادات...  
فإنما العلم والبرهان هما...

وإنما هذا هو الأصل في العلم والبرهان...  
فإنما العلم هو الذي لا يتغير ولا يتبدل...  
وإنما البرهان هو الذي لا يخطئ ولا يضل...  
فإنما العلم والبرهان هما الأساسان...  
التي يقوم عليهما كل شيء من العلوم...  
والفنون والاعمال والعبادات...  
فإنما العلم والبرهان هما...

سومانیستہ الیبت سے کل وجہ الیبت سے الزمان کہ ۱۲





و هنا به و قد عرفت ان محروص القبلية والبعدية اللتين هما على اجتماع لا يكون في نفسه عدم  
يكن ان يكون محروصا لذات قبلية لعدم السابق به الى ان المناقشة عنه ولا بعدية لعدم  
اللاحق به الزمان المتقدم عليه بل يجب ان يكون المحروص قبلية لعدم السابق زمانا  
وكيفية لعدم اللاحق زمانا قهرا فيلزم ان يقارن الزمان عدم السابق واللاحق و  
لا يقارن عدم موهف وتجن بما انشأ عليك من قبل على ثمة من تشكك في هذا الاصل على  
التي هي في الامر عراك شبهات الدائرة على السنة المشهورة المتعدي واعلم ان من خصه  
والاخرين بالهبة السابقين مع قوله في شيئا حارضا خصه وقوله في شيئا حارضا خصه  
و هو في اعلم شري الملك باقدام انظاره الفاعلة وخروج عن اطباق سماء الملك  
بقولهم انكاره السافرة اوجس عرقه الباسمى لحاية وما اطعم من الدين القرب عن على  
الجهنم من التبتين من دث العالم بقضه وقضه لاصد وناوذا من قضه حية كما ان الذي  
بل جد وناجس من كك مستعدا بسلب الوجود اصله في الاعيان قبل صدق اليجاب ثم  
بعبارة التقاطع وقرينة التواضع ان يقول باحدوث الزمان في الراجح ما تقدم عليه من  
كما هو اني ميعار ضيقه تلك التكم بها واصل المتقدم على ذلك القدرات لا ياتي في قوة  
ذلك وقطاع الاول اليه من عدم عدم سطر كرات على وجوده وقبليه مستعدة كما عليه سبانه  
عليه كما تخيل الجبروت في القول باحدوث الكسرة والقبلية الدورية وقصه في ذلك القول  
الدينية وكون اخص الامة وخص مقال في ذلك مطلق القبلية التي تنبع اصل والبعد  
عن الاجتماع انما يكون كون التحقق حاصله بل لا يوقبل من دون ان يكون حاصله بالامور  
بعد ولا يكون حاصله بالامور بعد الا ويكون حاصله بالامور قبل فان كك بحث تحليل  
مستد بالذات اوله مستد بالذات بغير من حدود المقتضى بالذات كما ثبت زمانية والاحكام  
في الزمان ١٢ في الزمان ١٢

و هنا به و قد عرفت ان محروص القبلية والبعدية اللتين هما على اجتماع لا يكون في نفسه عدم  
يكن ان يكون محروصا لذات قبلية لعدم السابق به الى ان المناقشة عنه ولا بعدية لعدم  
اللاحق به الزمان المتقدم عليه بل يجب ان يكون المحروص قبلية لعدم السابق زمانا  
وكيفية لعدم اللاحق زمانا قهرا فيلزم ان يقارن الزمان عدم السابق واللاحق و  
لا يقارن عدم موهف وتجن بما انشأ عليك من قبل على ثمة من تشكك في هذا الاصل على  
التي هي في الامر عراك شبهات الدائرة على السنة المشهورة المتعدي واعلم ان من خصه  
والاخرين بالهبة السابقين مع قوله في شيئا حارضا خصه وقوله في شيئا حارضا خصه  
و هو في اعلم شري الملك باقدام انظاره الفاعلة وخروج عن اطباق سماء الملك  
بقولهم انكاره السافرة اوجس عرقه الباسمى لحاية وما اطعم من الدين القرب عن على  
الجهنم من التبتين من دث العالم بقضه وقضه لاصد وناوذا من قضه حية كما ان الذي  
بل جد وناجس من كك مستعدا بسلب الوجود اصله في الاعيان قبل صدق اليجاب ثم  
بعبارة التقاطع وقرينة التواضع ان يقول باحدوث الزمان في الراجح ما تقدم عليه من  
كما هو اني ميعار ضيقه تلك التكم بها واصل المتقدم على ذلك القدرات لا ياتي في قوة  
ذلك وقطاع الاول اليه من عدم عدم سطر كرات على وجوده وقبليه مستعدة كما عليه سبانه  
عليه كما تخيل الجبروت في القول باحدوث الكسرة والقبلية الدورية وقصه في ذلك القول  
الدينية وكون اخص الامة وخص مقال في ذلك مطلق القبلية التي تنبع اصل والبعد  
عن الاجتماع انما يكون كون التحقق حاصله بل لا يوقبل من دون ان يكون حاصله بالامور  
بعد ولا يكون حاصله بالامور بعد الا ويكون حاصله بالامور قبل فان كك بحث تحليل  
مستد بالذات اوله مستد بالذات بغير من حدود المقتضى بالذات كما ثبت زمانية والاحكام  
في الزمان ١٢ في الزمان ١٢

و هنا به و قد عرفت ان محروص القبلية والبعدية اللتين هما على اجتماع لا يكون في نفسه عدم  
يكن ان يكون محروصا لذات قبلية لعدم السابق به الى ان المناقشة عنه ولا بعدية لعدم  
اللاحق به الزمان المتقدم عليه بل يجب ان يكون المحروص قبلية لعدم السابق زمانا  
وكيفية لعدم اللاحق زمانا قهرا فيلزم ان يقارن الزمان عدم السابق واللاحق و  
لا يقارن عدم موهف وتجن بما انشأ عليك من قبل على ثمة من تشكك في هذا الاصل على  
التي هي في الامر عراك شبهات الدائرة على السنة المشهورة المتعدي واعلم ان من خصه  
والاخرين بالهبة السابقين مع قوله في شيئا حارضا خصه وقوله في شيئا حارضا خصه  
و هو في اعلم شري الملك باقدام انظاره الفاعلة وخروج عن اطباق سماء الملك  
بقولهم انكاره السافرة اوجس عرقه الباسمى لحاية وما اطعم من الدين القرب عن على  
الجهنم من التبتين من دث العالم بقضه وقضه لاصد وناوذا من قضه حية كما ان الذي  
بل جد وناجس من كك مستعدا بسلب الوجود اصله في الاعيان قبل صدق اليجاب ثم  
بعبارة التقاطع وقرينة التواضع ان يقول باحدوث الزمان في الراجح ما تقدم عليه من  
كما هو اني ميعار ضيقه تلك التكم بها واصل المتقدم على ذلك القدرات لا ياتي في قوة  
ذلك وقطاع الاول اليه من عدم عدم سطر كرات على وجوده وقبليه مستعدة كما عليه سبانه  
عليه كما تخيل الجبروت في القول باحدوث الكسرة والقبلية الدورية وقصه في ذلك القول  
الدينية وكون اخص الامة وخص مقال في ذلك مطلق القبلية التي تنبع اصل والبعد  
عن الاجتماع انما يكون كون التحقق حاصله بل لا يوقبل من دون ان يكون حاصله بالامور  
بعد ولا يكون حاصله بالامور بعد الا ويكون حاصله بالامور قبل فان كك بحث تحليل  
مستد بالذات اوله مستد بالذات بغير من حدود المقتضى بالذات كما ثبت زمانية والاحكام  
في الزمان ١٢ في الزمان ١٢

وهو ثانيا وسرديته والاركان اذ ثبتت تناسبيه في جانب المادون <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup>

على وجوده لا يستلزم انما بل وسر لا يلزم من سبق العدم على الوجود وانما يلزم من سبق الوجود على العدم

لان سبق الدبري بخلافه سبق الزماني فلو اقدم السابق بالزمان مثلا يكون في جزاوه سبق الزمان الملاحق في جزاوه صاخر غير له الاستدواء اما السابق بالدهر فيقع الوجود والسبق في جزئه بعينه وذلك لان العدم في الدهر انما يكون باستفراجه الوجود عن الواقع مطلقا فانه

لوجوده مطلقا فاذا وجد الشيء في الدهر بطل العدم التبعي ووقع الوجود موقعه بدلا عنه كوقع شيء

حسب في مكان بعينه واما العدم في زمان فلا يصادق الوجود زمانا خزا الزمان لاقتسابه

الاختلاف في اجزائه ووجوده بوجه في جزاوه من دون آخره الوجود زمانا لاسيما العدم

في زمان متعدي حتى يقع في جزئه بل غايته استمراره ذلك كحصول جسمين مكانين في زمان واحد

وكذلك يكون الواجب سبحانه لبراهمه سبق العدم على وجوده احداهما قبلية على الزمان فاد

يكون هو سبحانه مفعي يقع العينية في جزئه قبلية نعم لا يمكن في سبق الدهر ان يترتب قبلية

وبعد بيان متعديا الحصول اعني اني في سبق الزماني وتوضيح ذلك سبق العدم

المنظر في طباع الدهر وليس في استمراره وانما هي طابع سبق الدهر مع عمل النظر على اياها

طباع الدهر فان مقتضى هذا سبق الزمان بوق معد وما قد صاخر لا يصف باستمراره وتقدريه

وجوده السابق وجوده كذلك فكان اصداق تضمنان دهرتان بسات معجب في سبق

فذهب السالك بصدق الاحجاب عليها بالاطلاق العام فاذا فرض سابقا على كل

سبق ووجوده كذا كانا معدومين معان وجودهما اذا وجدت مع عدم معدوم

يقع تقديره عدم وجوده جميعا فاذا نيلون سبق اعل كحسب استمرار الوجود

فانما هو في الوجود والعدم والاركان اذ ثبتت تناسبيه في جانب المادون

على وجوده لا يستلزم انما بل وسر لا يلزم من سبق العدم على الوجود وانما يلزم من سبق الوجود على العدم

لان سبق الدبري بخلافه سبق الزماني فلو اقدم السابق بالزمان مثلا يكون في جزاوه سبق الزمان الملاحق في جزاوه صاخر غير له الاستدواء اما السابق بالدهر فيقع الوجود والسبق في جزئه بعينه وذلك لان العدم في الدهر انما يكون باستفراجه الوجود عن الواقع مطلقا فانه

لوجوده مطلقا فاذا وجد الشيء في الدهر بطل العدم التبعي ووقع الوجود موقعه بدلا عنه كوقع شيء

حسب في مكان بعينه واما العدم في زمان فلا يصادق الوجود زمانا خزا الزمان لاقتسابه

الاختلاف في اجزائه ووجوده بوجه في جزاوه من دون آخره الوجود زمانا لاسيما العدم

في زمان متعدي حتى يقع في جزئه بل غايته استمراره ذلك كحصول جسمين مكانين في زمان واحد

وكذلك يكون الواجب سبحانه لبراهمه سبق العدم على وجوده احداهما قبلية على الزمان فاد

يكون هو سبحانه مفعي يقع العينية في جزئه قبلية نعم لا يمكن في سبق الدهر ان يترتب قبلية

وبعد بيان متعديا الحصول اعني اني في سبق الزماني وتوضيح ذلك سبق العدم

المنظر في طباع الدهر وليس في استمراره وانما هي طابع سبق الدهر مع عمل النظر على اياها

طباع الدهر فان مقتضى هذا سبق الزمان بوق معد وما قد صاخر لا يصف باستمراره وتقدريه

وجوده السابق وجوده كذلك فكان اصداق تضمنان دهرتان بسات معجب في سبق

فذهب السالك بصدق الاحجاب عليها بالاطلاق العام فاذا فرض سابقا على كل

سبق ووجوده كذا كانا معدومين معان وجودهما اذا وجدت مع عدم معدوم

يقع تقديره عدم وجوده جميعا فاذا نيلون سبق اعل كحسب استمرار الوجود

حسب استمرار الوجود والعدم والاركان اذ ثبتت تناسبيه في جانب المادون

على وجوده لا يستلزم انما بل وسر لا يلزم من سبق العدم على الوجود وانما يلزم من سبق الوجود على العدم

لان سبق الدبري بخلافه سبق الزماني فلو اقدم السابق بالزمان مثلا يكون في جزاوه سبق الزمان الملاحق في جزاوه صاخر غير له الاستدواء اما السابق بالدهر فيقع الوجود والسبق في جزئه بعينه وذلك لان العدم في الدهر انما يكون باستفراجه الوجود عن الواقع مطلقا فانه

لوجوده مطلقا فاذا وجد الشيء في الدهر بطل العدم التبعي ووقع الوجود موقعه بدلا عنه كوقع شيء

حسب في مكان بعينه واما العدم في زمان فلا يصادق الوجود زمانا خزا الزمان لاقتسابه

الاختلاف في اجزائه ووجوده بوجه في جزاوه من دون آخره الوجود زمانا لاسيما العدم

في زمان متعدي حتى يقع في جزئه بل غايته استمراره ذلك كحصول جسمين مكانين في زمان واحد

وكذلك يكون الواجب سبحانه لبراهمه سبق العدم على وجوده احداهما قبلية على الزمان فاد

يكون هو سبحانه مفعي يقع العينية في جزئه قبلية نعم لا يمكن في سبق الدهر ان يترتب قبلية

وبعد بيان متعديا الحصول اعني اني في سبق الزماني وتوضيح ذلك سبق العدم

المنظر في طباع الدهر وليس في استمراره وانما هي طابع سبق الدهر مع عمل النظر على اياها

طباع الدهر فان مقتضى هذا سبق الزمان بوق معد وما قد صاخر لا يصف باستمراره وتقدريه

وجوده السابق وجوده كذلك فكان اصداق تضمنان دهرتان بسات معجب في سبق

فذهب السالك بصدق الاحجاب عليها بالاطلاق العام فاذا فرض سابقا على كل

سبق ووجوده كذا كانا معدومين معان وجودهما اذا وجدت مع عدم معدوم

يقع تقديره عدم وجوده جميعا فاذا نيلون سبق اعل كحسب استمرار الوجود

[illegible]

[illegible]

ما ذكره من وقوع الوجود في غير العدم فما لا يحصله فانه اذا كان الوجود خارجا عن الوجود والامتناع  
 فكيف يمكن ان يتعاقب في امران الوجود والعدم يكون هناك طرف آخر متساو كالزمان في حيزه  
 ويكون التعاقب بملحظ كما في وقوع جسم بدل جسم في مكان احدهما في ذلك انما يتصور  
 كما لا امتداد للزمان وكون الجسم الاول في ذلك المكان في حيز واحد من الزمان كون الجسم  
 الاخر فيه بعينه بلا عمن في حيز واحد آخر منه ولا يتصور في ان كل في زمان واحد ايضا  
 بالاعتناء في ذلك الزمان واخصا كون كل في حيز منه وانما لو فرض له في حيز واحد بالامتداد  
 في ثباته حده حيث كان وجود المتقدم مع عدم المتأخر غير متخط وجوده مع وجوده من  
 العدم ليس شيئا يتغير بالقياس اليه فشيء الازدواج اللفظية فاما نقول ان وجود المتأخر  
 قد يكون مع شيء من وجود المتقدم دون شيء فيزول الانقسام والامتداد في وجود المتقدم كما كان  
 لو وضع جدران في زمان بحيث يتلاقيان ولم يتلاقيا بالاسكان احداهما قد لاقي شيئا من الزمان  
 دون شيء قبل يقع في ذلك في شئيه من العدم وما ذكر من اختصاصه بالقبليته هو واجب  
 سبحانه وعدم اكتسابها مع شيء على عدم الزمان بل على عدم قاطبة الجهات فانهما حاور  
 دبريه عنده بالقبليته على وجودها في الاخرين القبليته فكيف تكون مقصده بالباري غير محده  
 نقول لا حاجة بنا الى اكتساب القبليته فالك ان وضعنا ان هذه القبليته المحبوبة بالافقه  
 حيز اجتماع بين القبل والبعث نقول لا يمكن ذلك في وعاء الدهر ايا كان كنهها وان  
 لم تضع ذلك ارتفاع السطح ثم اعلم انه ان لم يكن هناك امتداد وحق او موهوم يكون  
 اجزائه وحيدوه بعضها قبل بعض بالذات لم يكن الحكم بسبق العدم على الوجود  
 اولى العكس اذ لم من حيث انه عدم لا يقتضي لسبق الوجود من حيث هو وجود  
 لا يقتضي التأخر فلا بد من ان يتبين ان عدم شيئا كونه لا يمكن له تقدم والوجود

[illegible]

تقاسم

[illegible]



في وعاء الدهر قلت العدم السابق ايضا لا يتصور سلب لوجوده في سائر احوال وعاء الدهر  
لكنه غير متصور فيما هو موجود في بعض الاحيان او لا يمكن سلب وجوده في ذلك الزمان والاحتمال  
التي هي في وجوده في ذلك الزمان وجوده في وعاء الدهر فان قلت ان وجوده في ذلك  
الزمان وجوده في وعاء الدهر بعد العدم قلت فليكن وجوده في ذلك الزمان وجوده في وعاء الدهر  
قبل العدم ايضا على ان كلا ساني الزمان ليس وجوده في زمان حتى لا يرتفع وجوده في  
ذلك الزمان بل كما كان معدوما في الدهر ثم وجد ولم يلزم اجتماعه في الدهر بل قل ما وجد  
معدوم الاخر فليعد العدم ايضا معدوما وجد ويقع معدوم في وجوده لولا ذلك قد انقضى كل شيء في حيزه  
وجوده الزمان في ايضا من الدهر لا بد لاقتران وجوده عن ان الوجود مع وجود ذلك في الدهر في الزمان  
مع زمانه عن غير الواقع ولو جاز الدهر مرة وانما نسك في بين العدم على الزمان لانه برهاننا  
على اثبات تماريد في جانب الماضي دون المستقبل فعد هذا الكلام عليه في مرفعة فلا  
وانما نشبهه بان لا يكون بعض اللغات قد ياد دهرها كان الواجب سبحانه معه مقبلة غير مسبوقة  
فبعبارة ولا تسك ان مقبلة تعالى الحوادث الزمانية مسبوقة بعقلية ومرتبة فليزم استنادها في مقبلة  
تعالى مع ذلك المثل القدر في الدهر فبعبارة على ثبوت قبلية ومرتبة له سبحانه على الحوادث الزمانية  
تنوع على الاجتماع وتوجب الخلف وعلى تصور تضادها عن ان تصدق بها ووجه الضرورة  
بنية على الالف تصور الزمان وامتدادها كيف وكما يحكم بافضلية بلواجب على كمال  
اليدوي قبلية تمنع عن الاجتماع كذلك يحكم بالعلل الاول على ذلك الحوادث والضرورة لاخر  
من الحكمين فكان الحكم الثاني من اعتبارات الوجود قطعاً عنده ايضا فليكن الاول كذلك  
تم انفسه استدلال على ما ادعى فيه الضرورة بان الحوادث اليدوي لم يكن له وجوده  
في الزمان ثم انه حدث وجوده في الاعيان بالوقوع في ذلك الزمان بخصوصه

في وعاء الدهر قلت العدم السابق ايضا لا يتصور سلب لوجوده في سائر احوال وعاء الدهر  
لكنه غير متصور فيما هو موجود في بعض الاحيان او لا يمكن سلب وجوده في ذلك الزمان والاحتمال  
التي هي في وجوده في ذلك الزمان وجوده في وعاء الدهر فان قلت ان وجوده في ذلك  
الزمان وجوده في وعاء الدهر بعد العدم قلت فليكن وجوده في ذلك الزمان وجوده في وعاء الدهر  
قبل العدم ايضا على ان كلا ساني الزمان ليس وجوده في زمان حتى لا يرتفع وجوده في  
ذلك الزمان بل كما كان معدوما في الدهر ثم وجد ولم يلزم اجتماعه في الدهر بل قل ما وجد  
معدوم الاخر فليعد العدم ايضا معدوما وجد ويقع معدوم في وجوده لولا ذلك قد انقضى كل شيء في حيزه  
وجوده الزمان في ايضا من الدهر لا بد لاقتران وجوده عن ان الوجود مع وجود ذلك في الدهر في الزمان  
مع زمانه عن غير الواقع ولو جاز الدهر مرة وانما نسك في بين العدم على الزمان لانه برهاننا  
على اثبات تماريد في جانب الماضي دون المستقبل فعد هذا الكلام عليه في مرفعة فلا  
وانما نشبهه بان لا يكون بعض اللغات قد ياد دهرها كان الواجب سبحانه معه مقبلة غير مسبوقة  
فبعبارة ولا تسك ان مقبلة تعالى الحوادث الزمانية مسبوقة بعقلية ومرتبة فليزم استنادها في مقبلة  
تعالى مع ذلك المثل القدر في الدهر فبعبارة على ثبوت قبلية ومرتبة له سبحانه على الحوادث الزمانية  
تنوع على الاجتماع وتوجب الخلف وعلى تصور تضادها عن ان تصدق بها ووجه الضرورة  
بنية على الالف تصور الزمان وامتدادها كيف وكما يحكم بافضلية بلواجب على كمال  
اليدوي قبلية تمنع عن الاجتماع كذلك يحكم بالعلل الاول على ذلك الحوادث والضرورة لاخر  
من الحكمين فكان الحكم الثاني من اعتبارات الوجود قطعاً عنده ايضا فليكن الاول كذلك  
تم انفسه استدلال على ما ادعى فيه الضرورة بان الحوادث اليدوي لم يكن له وجوده  
في الزمان ثم انه حدث وجوده في الاعيان بالوقوع في ذلك الزمان بخصوصه

في وعاء الدهر قلت العدم السابق ايضا لا يتصور سلب لوجوده في سائر احوال وعاء الدهر  
لكنه غير متصور فيما هو موجود في بعض الاحيان او لا يمكن سلب وجوده في ذلك الزمان والاحتمال  
التي هي في وجوده في ذلك الزمان وجوده في وعاء الدهر فان قلت ان وجوده في ذلك  
الزمان وجوده في وعاء الدهر بعد العدم قلت فليكن وجوده في ذلك الزمان وجوده في وعاء الدهر  
قبل العدم ايضا على ان كلا ساني الزمان ليس وجوده في زمان حتى لا يرتفع وجوده في  
ذلك الزمان بل كما كان معدوما في الدهر ثم وجد ولم يلزم اجتماعه في الدهر بل قل ما وجد  
معدوم الاخر فليعد العدم ايضا معدوما وجد ويقع معدوم في وجوده لولا ذلك قد انقضى كل شيء في حيزه  
وجوده الزمان في ايضا من الدهر لا بد لاقتران وجوده عن ان الوجود مع وجود ذلك في الدهر في الزمان  
مع زمانه عن غير الواقع ولو جاز الدهر مرة وانما نسك في بين العدم على الزمان لانه برهاننا  
على اثبات تماريد في جانب الماضي دون المستقبل فعد هذا الكلام عليه في مرفعة فلا  
وانما نشبهه بان لا يكون بعض اللغات قد ياد دهرها كان الواجب سبحانه معه مقبلة غير مسبوقة  
فبعبارة ولا تسك ان مقبلة تعالى الحوادث الزمانية مسبوقة بعقلية ومرتبة فليزم استنادها في مقبلة  
تعالى مع ذلك المثل القدر في الدهر فبعبارة على ثبوت قبلية ومرتبة له سبحانه على الحوادث الزمانية  
تنوع على الاجتماع وتوجب الخلف وعلى تصور تضادها عن ان تصدق بها ووجه الضرورة  
بنية على الالف تصور الزمان وامتدادها كيف وكما يحكم بافضلية بلواجب على كمال  
اليدوي قبلية تمنع عن الاجتماع كذلك يحكم بالعلل الاول على ذلك الحوادث والضرورة لاخر  
من الحكمين فكان الحكم الثاني من اعتبارات الوجود قطعاً عنده ايضا فليكن الاول كذلك  
تم انفسه استدلال على ما ادعى فيه الضرورة بان الحوادث اليدوي لم يكن له وجوده  
في الزمان ثم انه حدث وجوده في الاعيان بالوقوع في ذلك الزمان بخصوصه

وذلك لم يكن كوجوده في الواقع الذي هو وعاء الوجود حيث وجوده في واقعاني  
زمان الحادث لا غير ذلك كان كوجودي وعاء الوجود قبل وجوده المفروض الحادث كان  
ذلك الوجود في زمان قبل زمان الحادث حيث فالتسلي في الزمان لا يكون بين وجوده والعدم  
ووجوده الوجودي خلاف التسلي بل لا يمتنع في الزمان هو بوجبه وجوده  
في وعاء الوجود باعتبار ما قبله ان يكون للحادث الزماني وجوده في الزمان قبل الحادث  
بافتقار جيب حل فكم كان وجوده مع عدمه في الحادث في الاحتمال مطلقا ثم الحادث  
وجودي وعاء الوجود في الزمان فصار وجوده مع عدمه في الواقع الذي هو الوجود  
كلامه موني غاية السقوط لانا سلمنا ان ليس للحادث الوجودي وجود في وعاء الوجود قبل وجوده  
المفروض الحادث ضرورة ان ليس في الوجود قبل ولا بعد كيف يتصور وجود قبل الحادث  
وكيف يكون الشيء الواحد وجودا واحدا قبل الآخر لكن لا يلزم من ذلك ان عدمه  
في الوجود قبل وجوده لما بعدية من انتقال القلبية والبعدي في وعاء الوجود لا يلزم من كون  
وجوده المفروض الحادث وجودا ما نيا كونه حادثا وبعده بالان الحادث موقوف بالعدم  
واو يتصور في الزمان سبوتية بالعدم صور حدوثه زمني واو لا يتصور في الوجود سبوتية  
بالعدم بل سبوتية اصلا اللهم لا باهلية ونحو لا يتصور حدوثه وبعده واعلم ان الوجود الحادث  
من ان الطلوع الى ان المغرب قد انفصل بين جيبين ان الطلوع زمان غمته في ان الجيبين  
الذي على الوجود قبلية يمس حواض انوار الزمان بالذات والكمية فكم كان ذلك فلا يكون  
فيكون معه عدمه معية زمانية ويكون بين الذات لذلك الزمان على الوجود سبوتية بالعدم  
العدم اليوم عليه فانه مقارن لذلك الزمان فيكون اليوم سبوتيا بالعدم سبوتيا زمانيا وسبوتيا  
على اليوم بوجوب سبق عدمه ما وجدته خصوصا باليوم على وجوده فكذا معنى حدوثه الزماني

[illegible]



[illegible][illegible]





١٠  
 قوله فلان الذي لا يمكن ان يطرأه الفجر الستاء  
 في مثل هذه وقت والادلى يقتضي الى وجود الفجر الستاء  
 في مثل هذه وقت والادلى يقتضي الى وجود الفجر الستاء  
 في مثل هذه وقت والادلى يقتضي الى وجود الفجر الستاء

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ

[illegible][illegible]

تقدیر معین من الزادہ فصل من افشرون  
 خلیفین احدی علی التمسیر بحری احدی عامر  
 طوف مع نبات طوف الاشرار  
 محمد یوسف سلف  
 نقی



Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the previous page, starting with a large initial 'V'.

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript. The text is dense and fills the lower half of the page, with some lines starting with 'و' (And) and 'ف' (Then). The script is cursive and characteristic of the Ottoman period.

لقد قد علمنا ان هذا هو المقصود من كلامه  
الواقع في هذا المقام ان لا يكون  
الواقع في هذا المقام ان لا يكون  
الواقع في هذا المقام ان لا يكون

اوقات فالذي يجب وان كان لا يمكن ان يكون في الحركة فان ما نثبت في الاصل متقبل  
وكلاهما معدومان واما ان كانا معا فربما كانا على ان يكونا في وقتي كان شي منهن  
متقدما وشي متأخرا فكل من كان في الاصل متقبلا وان عدم فاما ان  
يعدم في ان يلزم من غير ان يضلها زمان فيلزم التشاغل وان لم يتقدم في ان يكون  
وبين الذي عدم زمان فيلزم ان يكون في زمان ما ثم لا يكون ان كيف يكون كل زمان  
بان وايضا لا يكون زمان فكيف يكون ان كل ان هو طرف زمان وقا لولا ان كان لا  
لحركة من ان هذه الحركة هي حركة لا تتدحج حركة اخرى بجسم آخر وان كانت متشعبة  
من حيث ان حركتها بحيث لا يحرك الا ان يتحرك فكان لهذه زمان كانت منها كل حركة  
اخرى او لم تكن فيكون بانها كل حركة زمان ان كانت حركات معا كانت اذ كانت متحدة  
زمانية ومرتبة الى ان العین جميعها زمان فكان لذلك الزمان زمانا يكون في فيه جميعها زمان  
ان يكون الكل في فيه بكذا واحباب اما نحن فنثبت ان الزمان في الماضي متقبل وان عدم  
كل جسم في ان في الحركة وذلك لانهم ان يكون الما والما قبل متقبلا  
اول الترتيب ان يكون في الاصل متقبلا وان عدم فاما ان يكون في الاصل متقبلا  
الان في الزمان لکن ليس كل ما لا يكون موجودا في ان يكون موجودا اصله فان الوجود متقبلا  
اعلم من ان يكون في ان اوفي زمان اوله في ان ولا في زمان ووجود الزمان من قبل  
وكيف يطلب للزمان في وقتي بل هذا لا يمكن ان يطلب للزمان في وقتي بل هذا لا يمكن  
ولا انما قالوا في الاصل عدم متقبلا واما نحن فنثبت ان الزمان في الماضي متقبلا وان عدم  
اوله الذي نقوله هو ان كل حركة لا بد لها من زمان متقدما لان كل حركة لا بد لها  
من زمان متقبل ونقول بها فربما يتقدم الشيء بالمتأخر العام بغيره من جهة الانطباق

على اننا نثبت ان الزمان في وقتي بل هذا لا يمكن ان يطلب للزمان في وقتي بل هذا لا يمكن  
ولا انما قالوا في الاصل عدم متقبلا واما نحن فنثبت ان الزمان في الماضي متقبلا وان عدم  
اوله الذي نقوله هو ان كل حركة لا بد لها من زمان متقدما لان كل حركة لا بد لها  
من زمان متقبل ونقول بها فربما يتقدم الشيء بالمتأخر العام بغيره من جهة الانطباق

الذي قد علمنا ان هذا هو المقصود من كلامه  
الواقع في هذا المقام ان لا يكون  
الواقع في هذا المقام ان لا يكون  
الواقع في هذا المقام ان لا يكون



[illegible]



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Arabic, covering the majority of the page. The text is dense and fills the page from top to bottom, with some lines appearing to be part of a larger section or chapter heading.

محمد بن ابی صفی ۲۰۱

مستند و حاشیه بر این کتاب است و در این حاشیه توضیحات و تفسیراتی بر متن اصلی آمده است که به فهم عمیق تر مطالب کمک می کند.

فصل اول در بیان کلیات و تعاریف  
در این فصل به بیان کلیات و تعاریف مربوط به موضوع بحث پرداخته شده است. از جمله تعاریف مهم در این فصل می توان به تعاریف مربوط به زمان و فضا اشاره کرد.

پس از آنکه در این کتاب به بیان کلیات و تعاریف پرداخته شد، در ادامه به بحث عمیق تر در مورد مفاهیم مطرح شده پرداخته می شود. در این بخش، به بررسی دقیق تر مفاهیمی مانند زمان، فضا و حرکت پرداخته می شود و سعی می شود تا به درک عمیق تری از این مفاهیم دست یابیم.

در این بخش، به بررسی دقیق تر مفاهیمی مانند زمان، فضا و حرکت پرداخته می شود و سعی می شود تا به درک عمیق تری از این مفاهیم دست یابیم. این بخش به عنوان نتیجه گیری از مطالب مطرح شده در این کتاب به حساب می آید.

در این بخش، به بررسی دقیق تر مفاهیمی مانند زمان، فضا و حرکت پرداخته می شود و سعی می شود تا به درک عمیق تری از این مفاهیم دست یابیم. این بخش به عنوان نتیجه گیری از مطالب مطرح شده در این کتاب به حساب می آید.



[illegible]





المستقيم لا يقابل تناهياً بل يتقيد به فلو كان الفعل <sup>١١</sup> باسماً مبنياً بالقوة فلا يلزم منه  
 تناسل في الجسم بالفعل لا نقول لا يمكن ان يتخلل بعد مستقيم غير متناه بالفعل ولو كان الجسم غير متناه  
 بالفعل لكان في غير متخلل بعد مستقيم غير متناه بالفعل فيجب تناسل الجسم بالفعل ولا يلزم ان يكون  
 نهايات الابعاد المفروقة موجودة بالفعل ثم الجسم الطبيعي قد يتبدل بنهاياته مع بقائه بمعنى  
 بتبدل الشكل والمقدار واما ان يطعن في فرض المقدار فلا يمكن بقائه مع تبدل المقدار لكن يتبدل  
 نهاياته بتبدل الشكل بخلاف الخطوط والسطوح وهما مقداران فلا مقدار لما نحن في تصور تبدلهما  
 لا شكل في انفسه واما ان كان له شكل فلا يتصور تبدل شكله مع بقائه فبعبارة اخرى لا يمكن  
 ان يتبدل في انفسه واما ان كان له شكل فلا يتصور تبدل شكله مع بقائه فبعبارة اخرى لا يمكن  
 السطح بمعنى الاستداد الطولي والعرضي من غير اعتبار تعيين متاديه في الجسمين اعلم ان مقدار  
 ان الخط جيبين للسطح اربعاً والجسم متاديه كما وان يكون صحيحاً في الخط اكانه لا يكون  
 له ازيد من جيبين خطاً بل لا استداد واحد بالفعل والقوة والاستداد الواحد من حيث هو  
 واحد لا يكون له ازيد من نهايتين واما انه يجب ان يكون له جيبان فانهما يصح اذا لم يكن  
 ما يعم النهاية بالقوة واريد بالانتيهية ما يعم الاعتبارية فان من الخط بالانتيهية لا يمكن ان يكون  
 وايضا منه انه نهاية واحدة فقط كسطح يعني الانتيهية في الغرض في الاول نقطة تكون  
 ثم النقطة المفروقة في الاول والمفروقة في الثاني وان كانت واحدة بالذات خطاً  
 بالاعتبار اذ كل امتداد طرف جانبان فاذا انتهى في جانبيه نقطة واحدة كانت تلك النقطة  
 كما نها حيث انتهى الاستداد اليها من جانب غير من حيث انتهى الاستداد اليها من جانب  
 آخر لا يقال اذا احتسرت النهاية بالقوة فيجوز ان يكون الخط اكثر من نهايتين فان في محيط الدائرة  
 نقطتين غير متناهييتين بالقوة كل منهما يكون نهايتها لا نقول انما نكتشف النهايات فيه على السبيل  
 الاجتماع او لو فرض في المحيط نقطتان ساحقتهم وكانا متماثلتين لهما من غير ان يكون لغير المتغير  
 في خط الدائرة متماثلين لهما من غير ان يكون لغير المتغير في خط الدائرة متماثلين لهما من غير ان يكون لغير المتغير

انما هو مستقيم لا يقابل تناهياً بل يتقيد به فلو كان الفعل باسماً مبنياً بالقوة فلا يلزم منه تناسل في الجسم بالفعل لا نقول لا يمكن ان يتخلل بعد مستقيم غير متناه بالفعل ولو كان الجسم غير متناه بالفعل لكان في غير متخلل بعد مستقيم غير متناه بالفعل فيجب تناسل الجسم بالفعل ولا يلزم ان يكون نهايات الابعاد المفروقة موجودة بالفعل ثم الجسم الطبيعي قد يتبدل بنهاياته مع بقائه بمعنى بتبدل الشكل والمقدار واما ان يطعن في فرض المقدار فلا يمكن بقائه مع تبدل المقدار لكن يتبدل نهاياته بتبدل الشكل بخلاف الخطوط والسطوح وهما مقداران فلا مقدار لما نحن في تصور تبدلهما لا شكل في انفسه واما ان كان له شكل فلا يتصور تبدل شكله مع بقائه فبعبارة اخرى لا يمكن ان يتبدل في انفسه واما ان كان له شكل فلا يتصور تبدل شكله مع بقائه فبعبارة اخرى لا يمكن السطح بمعنى الاستداد الطولي والعرضي من غير اعتبار تعيين متاديه في الجسمين اعلم ان مقدار ان الخط جيبين للسطح اربعاً والجسم متاديه كما وان يكون صحيحاً في الخط اكانه لا يكون له ازيد من جيبين خطاً بل لا استداد واحد بالفعل والقوة والاستداد الواحد من حيث هو واحد لا يكون له ازيد من نهايتين واما انه يجب ان يكون له جيبان فانهما يصح اذا لم يكن ما يعم النهاية بالقوة واريد بالانتيهية ما يعم الاعتبارية فان من الخط بالانتيهية لا يمكن ان يكون وايضا منه انه نهاية واحدة فقط كسطح يعني الانتيهية في الغرض في الاول نقطة تكون ثم النقطة المفروقة في الاول والمفروقة في الثاني وان كانت واحدة بالذات خطاً بالاعتبار اذ كل امتداد طرف جانبان فاذا انتهى في جانبيه نقطة واحدة كانت تلك النقطة كما نها حيث انتهى الاستداد اليها من جانب غير من حيث انتهى الاستداد اليها من جانب آخر لا يقال اذا احتسرت النهاية بالقوة فيجوز ان يكون الخط اكثر من نهايتين فان في محيط الدائرة نقطتين غير متناهييتين بالقوة كل منهما يكون نهايتها لا نقول انما نكتشف النهايات فيه على السبيل الاجتماع او لو فرض في المحيط نقطتان ساحقتهم وكانا متماثلتين لهما من غير ان يكون لغير المتغير في خط الدائرة متماثلين لهما من غير ان يكون لغير المتغير في خط الدائرة متماثلين لهما من غير ان يكون لغير المتغير

واما في فرض <sup>١٢</sup> فلو كان الفعل باسماً مبنياً بالقوة فلا يلزم منه تناسل في الجسم بالفعل لا نقول لا يمكن ان يتخلل بعد مستقيم غير متناه بالفعل ولو كان الجسم غير متناه بالفعل لكان في غير متخلل بعد مستقيم غير متناه بالفعل فيجب تناسل الجسم بالفعل ولا يلزم ان يكون نهايات الابعاد المفروقة موجودة بالفعل ثم الجسم الطبيعي قد يتبدل بنهاياته مع بقائه بمعنى بتبدل الشكل والمقدار واما ان يطعن في فرض المقدار فلا يمكن بقائه مع تبدل المقدار لكن يتبدل نهاياته بتبدل الشكل بخلاف الخطوط والسطوح وهما مقداران فلا مقدار لما نحن في تصور تبدلهما لا شكل في انفسه واما ان كان له شكل فلا يتصور تبدل شكله مع بقائه فبعبارة اخرى لا يمكن ان يتبدل في انفسه واما ان كان له شكل فلا يتصور تبدل شكله مع بقائه فبعبارة اخرى لا يمكن السطح بمعنى الاستداد الطولي والعرضي من غير اعتبار تعيين متاديه في الجسمين اعلم ان مقدار ان الخط جيبين للسطح اربعاً والجسم متاديه كما وان يكون صحيحاً في الخط اكانه لا يكون له ازيد من جيبين خطاً بل لا استداد واحد بالفعل والقوة والاستداد الواحد من حيث هو واحد لا يكون له ازيد من نهايتين واما انه يجب ان يكون له جيبان فانهما يصح اذا لم يكن ما يعم النهاية بالقوة واريد بالانتيهية ما يعم الاعتبارية فان من الخط بالانتيهية لا يمكن ان يكون وايضا منه انه نهاية واحدة فقط كسطح يعني الانتيهية في الغرض في الاول نقطة تكون ثم النقطة المفروقة في الاول والمفروقة في الثاني وان كانت واحدة بالذات خطاً بالاعتبار اذ كل امتداد طرف جانبان فاذا انتهى في جانبيه نقطة واحدة كانت تلك النقطة كما نها حيث انتهى الاستداد اليها من جانب غير من حيث انتهى الاستداد اليها من جانب آخر لا يقال اذا احتسرت النهاية بالقوة فيجوز ان يكون الخط اكثر من نهايتين فان في محيط الدائرة نقطتين غير متناهييتين بالقوة كل منهما يكون نهايتها لا نقول انما نكتشف النهايات فيه على السبيل الاجتماع او لو فرض في المحيط نقطتان ساحقتهم وكانا متماثلتين لهما من غير ان يكون لغير المتغير في خط الدائرة متماثلين لهما من غير ان يكون لغير المتغير في خط الدائرة متماثلين لهما من غير ان يكون لغير المتغير

[illegible]











[illegible]

[illegible][illegible]

من حيث المردود في قول الماتين التحد عند ملا ولا يمكن احاطة احاطة تامة بملام كل  
دائرة يمكن ان يوجد خارجها فلا يكون بين محيط الدائرة ومركزها ذلك اختلافات داخل  
من ان كل المصنوع العدي في المصنوع ايضا كل على وسطه بوجاهة البعد من جميع الجوانب بحيث  
اذا تجاذرت حرت في القرب من جانب البتة غاية الامر ان الابعاد الممتدة الى الجوانب تكون  
متساوية فاجواب عنه ان العباد الى الجوانب اذا اختلفت تجرت جبه المحيط الى ما بوني غاية  
البعد عن الوسط والى ما بون ذلك فلم يكن كل في غاية البعد والى اختلاف الاجزاء كما  
بالطبع لم يكن جبهة المحيط واحدة بسيطة ولا يتصور باب البعد في سمت الذي انقطع فيه من  
الغاية الى الغاية فيصنع محيطا خارج المحيط الثالث انه لا يكون خارج المحدد بعدد خلا ولا ملا  
وقد بينت ذلك انما الرابع انه يجب ان يكون محدد واحد كمتين من المحدد والاخر وذلك لان  
ملك البهجة التي تحددت بحسب ما ان تكون جبهة المحيط فيكون محدد والمركز ايضا بذلك بحسب ما  
لان المحيط يكون كمنه فكل محدد به محيط محدد به ايضا مركزه اوجهة المركز فان كان جبهة المحيط سطح  
المحدد بجبهة المركز محدد به والا فالحديد بجبهة المحيط يجب ان يكون محيطا للوجهة المركز فيبقى المحيط في  
تحد بمتين لم يوافقا بمتين من الاحكام انه ان كان هناك خلا فانه عند ملا يمكن  
اضافة التحد بملام خلا لانه ان لم يكن احدا محيطا بالآخر لم يكن محدد ومتين مع واحد منها الوجو  
بعد خارج عنها ولا تحد واحد بها بالآخر والاخر بالآخر لوجب تحد هاهنا بواحد اركان احدا بها  
بالآخر محيطا فان كان المحيط هو الملا فاخللار لغوا وان كان المحيط هو الخلا فلا يكون مقعره هو المحيط  
لوجوده خارج عنه ولا يكون له محدب الا اذا كان محاطا بملام آخر ويجب ان ينتهي الامر الى ملا  
لا خلا ولا ملا خارجا عنه فهو الحد الحاشي ان الحد غير قابل للمركبة المستقيمة لا بكونه لاجزائه  
لان ما يقبل المركبة المستقيمة يجوز عليه الماخلة بمفرقة طبعي وسعانة الىه بحركة طبعية ولا

[illegible]

بعض الاجسام على التماسها بالخط فانه يمانع من ان يتحرك في بعض  
الاتجاهات بل لا بد له ان يكون في موضع ثابت في كل وقت فلا بد ان  
يكون الجسم الذي يتحرك في خط مستقيم في كل وقت في موضع ثابت في كل  
وقت فلا بد ان يكون الجسم الذي يتحرك في خط مستقيم في كل وقت في  
موضع ثابت في كل وقت فلا بد ان يكون الجسم الذي يتحرك في خط  
مستقيم في كل وقت في موضع ثابت في كل وقت فلا بد ان يكون الجسم  
الذي يتحرك في خط مستقيم في كل وقت في موضع ثابت في كل وقت

[illegible]

[illegible][illegible]

فوق طبعیه کما یجب  
فیطلب علیها توازن فی الوجود  
تحت اکثره فان تعطلت سبیل من التوازن  
الافطاک علی الجسم انسانی فاعلم ان موازنه من حیث التوازن  
شیان عجیب بل یکن ان يكون فی طبیعیه غیر ذلک الا بظهور  
غیر الانصاف بالحق فاحمل ما هو لوی احمد الفلاح  
وذكرنا في هذا المبدأ وان كانت على خلاف الاحوال  
انما هو لوی احمد الفلاح واصلت فی ذلک الا بظهور  
منها ان لا یجوز ان تكون موازنه من حیث التوازن  
فقد استدلوا بان موازنه من حیث التوازن  
فقد استدلوا بان موازنه من حیث التوازن

موسوی احمد الفلاح





منه من غير ان يكون له صورة متعينة في المادة...  
منه من غير ان يكون له صورة متعينة في المادة...  
منه من غير ان يكون له صورة متعينة في المادة...

لا يكون له صورة متعينة في المادة...  
منه من غير ان يكون له صورة متعينة في المادة...  
منه من غير ان يكون له صورة متعينة في المادة...

منه من غير ان يكون له صورة متعينة في المادة...  
منه من غير ان يكون له صورة متعينة في المادة...  
منه من غير ان يكون له صورة متعينة في المادة...

منه من غير ان يكون له صورة متعينة في المادة...  
منه من غير ان يكون له صورة متعينة في المادة...  
منه من غير ان يكون له صورة متعينة في المادة...

لأنه لا يمكن أن يكون له قوة واحدة بل هي مركبة من عدة قوى  
 واحدة من هذه القوى هي التي تسمى بالقوة الطبيعية  
 والآخرى هي التي تسمى بالقوة المكتسبة  
 والقوة الطبيعية هي التي تسمى بالقوة الباطنة  
 والقوة المكتسبة هي التي تسمى بالقوة الظاهرة  
 والقوة الباطنة هي التي تسمى بالقوة الحسنة  
 والقوة الظاهرة هي التي تسمى بالقوة السيئة  
 والقوة الحسنة هي التي تسمى بالقوة النورية  
 والقوة السيئة هي التي تسمى بالقوة الشهوانية  
 والقوة النورية هي التي تسمى بالقوة العقلية  
 والقوة الشهوانية هي التي تسمى بالقوة الجسمية  
 والقوة العقلية هي التي تسمى بالقوة الروحانية  
 والقوة الجسمية هي التي تسمى بالقوة المادية  
 والقوة الروحانية هي التي تسمى بالقوة الإلهية  
 والقوة المادية هي التي تسمى بالقوة الأرضية  
 والقوة الإلهية هي التي تسمى بالقوة السمائية  
 والقوة الأرضية هي التي تسمى بالقوة الدنوية  
 والقوة السمائية هي التي تسمى بالقوة الدائمة

أما طبيعة النفس الحسنة لكن الغلبة تصد عنها من حيث هي لا تفعل إلا من جهة ما تدبها لها طبيعتها المادية  
 تصد عنها من حيث هي البرود من حيث جهة المادة الرطوية أو الخلية لكن يكون لها قدم من  
 الآخر كما تصد عن طبيعة النار قوة مسخرة ومميلة إلى السخونة قدم من الميلية حتى أن المكتسبة  
 من خارج لا يعمل إلا من حيث هي أو يكون لها قدم من الميلية مع عارض من سخونة أو برودة  
 الصادرة عن طبيعة النار والماء والميل الصاعد والمهابط الصاعد عنهما مع عرض غلبة  
 المكان الطبيعي وما أن يكون تاما ولا سبب للصورة الواحدة فلا يكون إلا الصورة الواحدة  
 إنما يصدر عنها من حيث هي فعل واحد فكله كالفصل الواحد الطبيعي إنما يصدر عن قوة واحدة  
 وذلك لفعل واحد لا يمتزج من النوع كحركة الماء والارض لا يمتزج كهي في ذاتي هو توحيدهما من العنصر  
 إلى إلهي عن الفلك تساهلها في آخر من كونها كالمشي فيها مختلفا فالقوة أيضا واحدة بسبب  
 لا بالنوع والابحلت غاية واحدة بالنوع والخاصة كالفعل واحد بالنوع فالقوة أيضا  
 كذلك أولها كانت واحدة بالجنس كالفصل الواحد كفي نوع ذلك الفعل كما يشاهد في  
 القوة الطبيعية فما يوصل تلك القوة من حيث قوة ذلك الفصل أن يخصص القوة فكل  
 لا يشترط في فعل نوعي فرضنا ما في نوعي وأن لم تخصص لم يكن فصلا لتلك القوة حيث قوتها لم  
 لا تشك في أن الجسم بسيط يجب أن يكون كائنا ما هما الطبيعة بسيطة واعني الطبيعة لا يكون من سببها  
 خارج كالتفسير أعني مبدأ دخول على قوى طبيعية كحركة سابقة عليها كحركة كائنا ما كانت تلك  
 الحركات الطبيعية بسيطة باخرى أن تكون الأجسام بسيطة لأن المركبة كالحركة  
 بسيطة فاما عن قوة متميزة عن قوى البساط فيكون مقتضاها كما هي متميزة عن مقتضاها تلك  
 القوى فلما أنما نفع تلك فلا حركة أو غلبة واحدة فالحركة إنما تصد عن تلك القوة لأن  
 قوة المركب مع ذلك فانهما يكون متميزة بالبطارية ومتميزة القوى الآخر والمتميزة بالباطارية

فان الصورة الواحدة لا يكون لها قدم من الميلية مع عارض من سخونة أو برودة  
 إلا من حيث هي أو يكون لها قدم من الميلية مع عارض من سخونة أو برودة  
 الصادرة عن طبيعة النار والماء والميل الصاعد والمهابط الصاعد عنهما مع عرض غلبة  
 المكان الطبيعي وما أن يكون تاما ولا سبب للصورة الواحدة فلا يكون إلا الصورة الواحدة  
 إنما يصدر عنها من حيث هي فعل واحد فكله كالفصل الواحد الطبيعي إنما يصدر عن قوة واحدة  
 وذلك لفعل واحد لا يمتزج من النوع كحركة الماء والارض لا يمتزج كهي في ذاتي هو توحيدهما من العنصر  
 إلى إلهي عن الفلك تساهلها في آخر من كونها كالمشي فيها مختلفا فالقوة أيضا واحدة بسبب  
 لا بالنوع والابحلت غاية واحدة بالنوع والخاصة كالفعل واحد بالنوع فالقوة أيضا  
 كذلك أولها كانت واحدة بالجنس كالفصل الواحد كفي نوع ذلك الفعل كما يشاهد في  
 القوة الطبيعية فما يوصل تلك القوة من حيث قوة ذلك الفصل أن يخصص القوة فكل  
 لا يشترط في فعل نوعي فرضنا ما في نوعي وأن لم تخصص لم يكن فصلا لتلك القوة حيث قوتها لم  
 لا تشك في أن الجسم بسيط يجب أن يكون كائنا ما هما الطبيعة بسيطة واعني الطبيعة لا يكون من سببها  
 خارج كالتفسير أعني مبدأ دخول على قوى طبيعية كحركة سابقة عليها كحركة كائنا ما كانت تلك  
 الحركات الطبيعية بسيطة باخرى أن تكون الأجسام بسيطة لأن المركبة كالحركة  
 بسيطة فاما عن قوة متميزة عن قوى البساط فيكون مقتضاها كما هي متميزة عن مقتضاها تلك  
 القوى فلما أنما نفع تلك فلا حركة أو غلبة واحدة فالحركة إنما تصد عن تلك القوة لأن  
 قوة المركب مع ذلك فانهما يكون متميزة بالبطارية ومتميزة القوى الآخر والمتميزة بالباطارية

فان الصورة الواحدة لا يكون لها قدم من الميلية مع عارض من سخونة أو برودة  
 إلا من حيث هي أو يكون لها قدم من الميلية مع عارض من سخونة أو برودة  
 الصادرة عن طبيعة النار والماء والميل الصاعد والمهابط الصاعد عنهما مع عرض غلبة  
 المكان الطبيعي وما أن يكون تاما ولا سبب للصورة الواحدة فلا يكون إلا الصورة الواحدة  
 إنما يصدر عنها من حيث هي فعل واحد فكله كالفصل الواحد الطبيعي إنما يصدر عن قوة واحدة  
 وذلك لفعل واحد لا يمتزج من النوع كحركة الماء والارض لا يمتزج كهي في ذاتي هو توحيدهما من العنصر  
 إلى إلهي عن الفلك تساهلها في آخر من كونها كالمشي فيها مختلفا فالقوة أيضا واحدة بسبب  
 لا بالنوع والابحلت غاية واحدة بالنوع والخاصة كالفعل واحد بالنوع فالقوة أيضا  
 كذلك أولها كانت واحدة بالجنس كالفصل الواحد كفي نوع ذلك الفعل كما يشاهد في  
 القوة الطبيعية فما يوصل تلك القوة من حيث قوة ذلك الفصل أن يخصص القوة فكل  
 لا يشترط في فعل نوعي فرضنا ما في نوعي وأن لم تخصص لم يكن فصلا لتلك القوة حيث قوتها لم  
 لا تشك في أن الجسم بسيط يجب أن يكون كائنا ما هما الطبيعة بسيطة واعني الطبيعة لا يكون من سببها  
 خارج كالتفسير أعني مبدأ دخول على قوى طبيعية كحركة سابقة عليها كحركة كائنا ما كانت تلك  
 الحركات الطبيعية بسيطة باخرى أن تكون الأجسام بسيطة لأن المركبة كالحركة  
 بسيطة فاما عن قوة متميزة عن قوى البساط فيكون مقتضاها كما هي متميزة عن مقتضاها تلك  
 القوى فلما أنما نفع تلك فلا حركة أو غلبة واحدة فالحركة إنما تصد عن تلك القوة لأن  
 قوة المركب مع ذلك فانهما يكون متميزة بالبطارية ومتميزة القوى الآخر والمتميزة بالباطارية

[illegible]

بينها نوعان اولهما ان الطبيعة الفلكية طبيعة خاصة لم يصنوا بها النوع المتحرك  
اي من النوعين المستندة الى الحركة المستقيمة الثانية ان الطبيعة الارضية طبيعة عامة  
على الاستدانة المتحركة على الوسط بمعنى انه يدور حول الوسط مركزه كما يجب انك  
في المحرك و جهات الحركات المستقيمة اولها ان يكون كل جزيئة متارة اقرب الى الوسط وانه  
ولا يكون القرب والابعد مقصودا لذاته بل المقصود هو حفظ المبدأ في ذلك يلزم منه وكف يكون  
مقصودا ولا يكون تجلده جسم قرب تارة وبعد اخرى بل تجزئ موهوم لو كان القرب  
مقصودا لم يتجاوز عنه الى البعد ولتتحرك اليه على اقرب المسافات وهي مستقيمة وكذلك  
البعد والمتحرك بالاستقامة منه ما يتحرك عن الوسط كما نرا ذلك لهو اروسه ما يتحرك اليه  
كما لارض وكما لمار بها مختلفان هذا ايضا اختلاف ما يحسن فان المتحرك عن الوسط تتحرك منها  
حركة فتمت ما يبلغ قضى ينتهي اليه الحركات المستقيمة لو لم يكن هناك عائق فيكون طبيعته مستقيمة  
لان يكون طائفا على كل الاجسام المستقيمة الحركات كما هو حال لنا في ربي خفيفا مطلقا  
ومنه ما يقف دون ذلك كما يرى في الهواء يسمى خفيفا مضافا فان خفة بلاضافة الى  
ما دون النار واما بالقياس اليها فيقتل لوقوفه دون غايتهما وتكون في الحركة الى فوق  
بالقياس الى حركتهما و هذا اختلاف بالنوع وكذا المتحرك الى الوسط متناهيا يبلغ الوسط  
لم يعين فيكون طبيعته مقتضية لان يكون سباحا تحت الاجسام كما يرى في الارض يسمى ثقيل  
ومنه ما يقف دون ذلك لا ضرورة ان لا يلزم الصفاح ونحو ذلك هذا حال الماء  
ثقيلا مضافا فان ثقله بلاضافة الى ما سوى رضى اما بالقياس اليها فيخفيف ولفظ خفة  
والتقليل من جهتي بهان يكون الجسم من شانه ان يكون في غير الجيز الطبيعي متحرك ميل طبيعي الى الخفة  
كانت الاجسام المستقيمة الحركة واما ما ثقيلة او خفيفة وان عني بها ان يكون ذلك  
الجسم ليحل كمن الاجسام في صورها الطبيعية خفيفة ولا ثقيلة فيها كثلثة اجناس

بأنواعها فانه نوعان اولهما ان الطبيعة الفلكية طبيعة خاصة لم يصنوا بها النوع المتحرك  
اي من النوعين المستندة الى الحركة المستقيمة الثانية ان الطبيعة الارضية طبيعة عامة  
على الاستدانة المتحركة على الوسط بمعنى انه يدور حول الوسط مركزه كما يجب انك  
في المحرك و جهات الحركات المستقيمة اولها ان يكون كل جزيئة متارة اقرب الى الوسط وانه  
ولا يكون القرب والابعد مقصودا لذاته بل المقصود هو حفظ المبدأ في ذلك يلزم منه وكف يكون  
مقصودا ولا يكون تجلده جسم قرب تارة وبعد اخرى بل تجزئ موهوم لو كان القرب  
مقصودا لم يتجاوز عنه الى البعد ولتتحرك اليه على اقرب المسافات وهي مستقيمة وكذلك  
البعد والمتحرك بالاستقامة منه ما يتحرك عن الوسط كما نرا ذلك لهو اروسه ما يتحرك اليه  
كما لارض وكما لمار بها مختلفان هذا ايضا اختلاف ما يحسن فان المتحرك عن الوسط تتحرك منها  
حركة فتمت ما يبلغ قضى ينتهي اليه الحركات المستقيمة لو لم يكن هناك عائق فيكون طبيعته مستقيمة  
لان يكون طائفا على كل الاجسام المستقيمة الحركات كما هو حال لنا في ربي خفيفا مطلقا  
ومنه ما يقف دون ذلك كما يرى في الهواء يسمى خفيفا مضافا فان خفة بلاضافة الى  
ما دون النار واما بالقياس اليها فيقتل لوقوفه دون غايتهما وتكون في الحركة الى فوق  
بالقياس الى حركتهما و هذا اختلاف بالنوع وكذا المتحرك الى الوسط متناهيا يبلغ الوسط  
لم يعين فيكون طبيعته مقتضية لان يكون سباحا تحت الاجسام كما يرى في الارض يسمى ثقيل  
ومنه ما يقف دون ذلك لا ضرورة ان لا يلزم الصفاح ونحو ذلك هذا حال الماء  
ثقيلا مضافا فان ثقله بلاضافة الى ما سوى رضى اما بالقياس اليها فيخفيف ولفظ خفة  
والتقليل من جهتي بهان يكون الجسم من شانه ان يكون في غير الجيز الطبيعي متحرك ميل طبيعي الى الخفة  
كانت الاجسام المستقيمة الحركة واما ما ثقيلة او خفيفة وان عني بها ان يكون ذلك  
الجسم ليحل كمن الاجسام في صورها الطبيعية خفيفة ولا ثقيلة فيها كثلثة اجناس

بأنواعها فانه نوعان اولهما ان الطبيعة الفلكية طبيعة خاصة لم يصنوا بها النوع المتحرك  
اي من النوعين المستندة الى الحركة المستقيمة الثانية ان الطبيعة الارضية طبيعة عامة  
على الاستدانة المتحركة على الوسط بمعنى انه يدور حول الوسط مركزه كما يجب انك  
في المحرك و جهات الحركات المستقيمة اولها ان يكون كل جزيئة متارة اقرب الى الوسط وانه  
ولا يكون القرب والابعد مقصودا لذاته بل المقصود هو حفظ المبدأ في ذلك يلزم منه وكف يكون  
مقصودا ولا يكون تجلده جسم قرب تارة وبعد اخرى بل تجزئ موهوم لو كان القرب  
مقصودا لم يتجاوز عنه الى البعد ولتتحرك اليه على اقرب المسافات وهي مستقيمة وكذلك  
البعد والمتحرك بالاستقامة منه ما يتحرك عن الوسط كما نرا ذلك لهو اروسه ما يتحرك اليه  
كما لارض وكما لمار بها مختلفان هذا ايضا اختلاف ما يحسن فان المتحرك عن الوسط تتحرك منها  
حركة فتمت ما يبلغ قضى ينتهي اليه الحركات المستقيمة لو لم يكن هناك عائق فيكون طبيعته مستقيمة  
لان يكون طائفا على كل الاجسام المستقيمة الحركات كما هو حال لنا في ربي خفيفا مطلقا  
ومنه ما يقف دون ذلك كما يرى في الهواء يسمى خفيفا مضافا فان خفة بلاضافة الى  
ما دون النار واما بالقياس اليها فيقتل لوقوفه دون غايتهما وتكون في الحركة الى فوق  
بالقياس الى حركتهما و هذا اختلاف بالنوع وكذا المتحرك الى الوسط متناهيا يبلغ الوسط  
لم يعين فيكون طبيعته مقتضية لان يكون سباحا تحت الاجسام كما يرى في الارض يسمى ثقيل  
ومنه ما يقف دون ذلك لا ضرورة ان لا يلزم الصفاح ونحو ذلك هذا حال الماء  
ثقيلا مضافا فان ثقله بلاضافة الى ما سوى رضى اما بالقياس اليها فيخفيف ولفظ خفة  
والتقليل من جهتي بهان يكون الجسم من شانه ان يكون في غير الجيز الطبيعي متحرك ميل طبيعي الى الخفة  
كانت الاجسام المستقيمة الحركة واما ما ثقيلة او خفيفة وان عني بها ان يكون ذلك  
الجسم ليحل كمن الاجسام في صورها الطبيعية خفيفة ولا ثقيلة فيها كثلثة اجناس



غير قابلة للاستدانة في مستير من شمس قول قد علمت ان الحركة البسيطة المستقيمة المستدرة  
وان المتحرك بطباعه بالبسيط يجب ان يكون بسيطا وقد علمت ان اتم ما بين الحركتين  
هي المستدرة وبالحري ان يكون الاتم من الحركتين الاقدم من جنسي البسيط اعني بالمتحد به  
الاكثر جهات الحركة للجنس الآخر منه فبالحري ان تكون الحركة المستدرة بجنس المحدود على  
قد علمت ان المحدود جهات الحركات المستقيمة يجب ان لا يكون فيه مبدل يرسل مستقيما بل  
لا يكون قابلا للحركة المستقيمة اصلا بل يكون في مبدل يرسل مستديرا بل تحرك بالفصل على الاستدرة  
ثم قد علمت ان يجب ان يكون المحدود بسيطا لا محيطا بالاجسام المتحركة على الاستدرة  
وانه اذا لم يحوز ان يكون قابلا للحركة المستقيمة فلا يكون قابلا للحرق واللاتيما والتمنخل  
والتمنخل والنمو والذبول والكون والفساد ولا يكون خفيفا ولا ثقيل ولا حار ولا  
بارد ولا رطب ولا يابس ويجب من ذلك ان يكون مخاضا للاجسام الكائنة الفاسدة  
في المادة والاكائات مادته في ذاتها قابله لغير صورته فتكون صورته انما خرجت من مادة  
لا استعدادا كاستتبه حين لم يصب بصورة اخرى فحدثت فكانت هذه بعف وادخل بالتحرك  
بالطباع على الاستدرة واثبتت فيه كثرة لا يكون فيه مبدل يرسل مستقيما فلا يقبل الحركة  
المستقيمة بالقصر ايضا على علمت فهو يشاك المحدود في البساطة والكثرة بالفضل وتقام  
الحرق واللاتيما وسائر ما يتولد من الحكم فيبقى ان يكون الكثرة متعالية عن كائنة الاجسام  
الكائنة الفاسدة واقعة في جنبه المحدود واما انما فخرها على الاستدرة بالعرض والطباع  
ولابا القصر ايضا واما كائنة فثبتت لكون المتحرك بالحركة السريعة اسخافه للزمان فهو  
المحدود فذلك تحكم ايضا بان سائر الاجرام المصنوعة لبيته في الحركة المستدرة والطباع  
برية من التركيب من الطباع المستقيمة متعالية عن الكون والفساد وليست عرضية لتساو

فانما علمت ان المتحرك بالبسيط يجب ان يكون بسيطا وقد علمت ان اتم ما بين الحركتين  
هي المستدرة وبالحري ان يكون الاتم من الحركتين الاقدم من جنسي البسيط اعني بالمتحد به  
الاكثر جهات الحركة للجنس الآخر منه فبالحري ان تكون الحركة المستدرة بجنس المحدود على  
قد علمت ان المحدود جهات الحركات المستقيمة يجب ان لا يكون فيه مبدل يرسل مستقيما بل  
لا يكون قابلا للحركة المستقيمة اصلا بل يكون في مبدل يرسل مستديرا بل تحرك بالفصل على الاستدرة  
ثم قد علمت ان يجب ان يكون المحدود بسيطا لا محيطا بالاجسام المتحركة على الاستدرة  
وانه اذا لم يحوز ان يكون قابلا للحركة المستقيمة فلا يكون قابلا للحرق واللاتيما والتمنخل  
والتمنخل والنمو والذبول والكون والفساد ولا يكون خفيفا ولا ثقيل ولا حار ولا بارد ولا رطب ولا يابس  
يجب من ذلك ان يكون مخاضا للاجسام الكائنة الفاسدة في المادة والاكائات مادته في ذاتها قابله لغير صورته  
فتكون صورته انما خرجت من مادة لا استعدادا كاستتبه حين لم يصب بصورة اخرى فحدثت فكانت هذه بعف وادخل  
بالتحرك بالطباع على الاستدرة واثبتت فيه كثرة لا يكون فيه مبدل يرسل مستقيما فلا يقبل الحركة المستقيمة  
بالقصر ايضا على علمت فهو يشاك المحدود في البساطة والكثرة بالفضل وتقام الحرق واللاتيما وسائر ما يتولد  
من الحكم فيبقى ان يكون الكثرة متعالية عن كائنة الاجسام الكائنة الفاسدة واقعة في جنبه المحدود واما انما فخرها  
على الاستدرة بالعرض والطباع ولابا القصر ايضا واما كائنة فثبتت لكون المتحرك بالحركة السريعة اسخافه للزمان  
فهو المحدود فذلك تحكم ايضا بان سائر الاجرام المصنوعة لبيته في الحركة المستدرة والطباع برية من التركيب من  
الطباع المستقيمة متعالية عن الكون والفساد وليست عرضية لتساو

فانما علمت ان المتحرك بالبسيط يجب ان يكون بسيطا وقد علمت ان اتم ما بين الحركتين هي المستدرة وبالحري ان يكون الاتم من الحركتين الاقدم من جنسي البسيط اعني بالمتحد به الاكثر جهات الحركة للجنس الآخر منه فبالحري ان تكون الحركة المستدرة بجنس المحدود على قد علمت ان المحدود جهات الحركات المستقيمة يجب ان لا يكون فيه مبدل يرسل مستقيما بل لا يكون قابلا للحركة المستقيمة اصلا بل يكون في مبدل يرسل مستديرا بل تحرك بالفصل على الاستدرة ثم قد علمت ان يجب ان يكون المحدود بسيطا لا محيطا بالاجسام المتحركة على الاستدرة وانه اذا لم يحوز ان يكون قابلا للحركة المستقيمة فلا يكون قابلا للحرق واللاتيما والتمنخل والتمنخل والنمو والذبول والكون والفساد ولا يكون خفيفا ولا ثقيل ولا حار ولا بارد ولا رطب ولا يابس يجب من ذلك ان يكون مخاضا للاجسام الكائنة الفاسدة في المادة والاكائات مادته في ذاتها قابله لغير صورته فتكون صورته انما خرجت من مادة لا استعدادا كاستتبه حين لم يصب بصورة اخرى فحدثت فكانت هذه بعف وادخل بالتحرك بالطباع على الاستدرة واثبتت فيه كثرة لا يكون فيه مبدل يرسل مستقيما فلا يقبل الحركة المستقيمة بالقصر ايضا على علمت فهو يشاك المحدود في البساطة والكثرة بالفضل وتقام الحرق واللاتيما وسائر ما يتولد من الحكم فيبقى ان يكون الكثرة متعالية عن كائنة الاجسام الكائنة الفاسدة واقعة في جنبه المحدود واما انما فخرها على الاستدرة بالعرض والطباع ولابا القصر ايضا واما كائنة فثبتت لكون المتحرك بالحركة السريعة اسخافه للزمان فهو المحدود فذلك تحكم ايضا بان سائر الاجرام المصنوعة لبيته في الحركة المستدرة والطباع برية من التركيب من الطباع المستقيمة متعالية عن الكون والفساد وليست عرضية لتساو



ماسوى الاوضاع من الاحوال يعني ان يكون حركتها ايضا سرية على نبح واحد وعرفت بها  
 لا بد وان كان لا بد من الاقصاء وانما عاج ولا من قوة جسمانية ولا متعلقة بحسب ذى قوة متعلقة  
 بما كانت تحتية بل فضع احكامه اقوام من عنوان سبب في حركتها كبرها من ثابته وارض  
 بسيطة فيلزم حركتها في السبب اقوامها الاستدارة لانها المتعاقب قواها لا تكون ولا اتصال  
 كبرها لا تكون البتة التي فيها الى صعود على الاستقامة ولا الاصلية الى الوسط بل ان كان  
 الحرك لها قوة غير نفسانية مزاجية وغير مزاجية لكنها فاضت بعد المراج او بوقوعها  
 على خلاف مقتضى طباعها كل ذلك وبام قد بان فساد ما بان هو لار الاقوام جعلها اودوا  
 بجانب حركتها من اجسام تحبان يتحدو كنهيا وجبات حركاتها جعلوه في غير موضعه لطبيعي  
 كونه في خير خارج عن جواربها انطه ثم الذين جعلوا حركتها لراحم النار والاضحية اما كركه  
 السببية او الاتصال الكثرة لم يعلم ان الصاعدة والهابطة اذا تراجعتا معا فاعتا او فلتا بانه  
 لكن مشوبة باطوار لا يتبع منها دورية ولما اسبى كنهيا فستعلم حال فيها ولو كان كنهيا  
 كركتها كانت من العلو ومن الالحول الوسط ثم ان ما يهرب عن الوسط او يطالب به في تحركه  
 بحيث يكون النسبة الى الوسط المهروب عنه او المطالب به حقة في تمام المسافة ثم الى اى حد  
 وغاية تروم النار صعودا ولم تجد فوقها جهة والذين جعلوا الحرك قوة مزاجية وغير مزاجية  
 فاضت بعد المراج لم يعلم ان المزاجية ما توجب الحرك الى مكان يقتضيه المركب بحسب كنهيا  
 وان المراج لا يعد لقوة تقتضى ما يتخالف مقتضى المزاجية والذين جعلوا الحرك تتحركها على خلاف  
 مقتضى طباعها جعلوا في تعب دائم ثم ان السبل على ان السائر يقتضى ارجا ما خلفه لها  
 في الروية لان عاتجها لار في نية ويرى هناك اجرام نيرة دائرة حول الارض غير محط  
 بها لا يكون كما نمت عليه في اكنة الناصر كل كنهها اجرام السائر فثبت الاتصال ثم ما

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



[illegible]

علا الشرق في صحبه

مجلس

مكتبة  
مجمع  
العلم  
والفكر  
بمكة

في حقهم القوم لا يميز بيننا بعد ما عنه ولا نخش منها الا خيال لا يعرف حقيقة فعله القائل اذا  
 شئنا على من يدافع واما القسم الثالث اعني حديث القائلين الشيعاء فانه بعض اعلام المسلمين  
 واقول اباي النور العكس من سطح البحر او كذا الخ وجب شرعا بانيا في صحة القوم ليس فيما لا يحكم اليه  
 ذلك المحدث يستضي الاض من ذلك الاشراق استنارة بما يكون خلفه من البراءة والبر  
 البحر في ذاتها لا كذا البراءة في نفسها بحيث يشرق ذلك الاشراق واما القسم الرابع اعني ان يكون  
 سبب كل الشئ من مواضع الجوهر فاعلم ان كل احتمال من جسام العنصرية كالاجسام  
 منسوبة كان بحيث كما يحول بين السنين يحول بينا وبين مواضع الجوهر القوي ايضا حتى يرجع القسم  
 او كما يمكن ذلك فيكون في ابطاله ان الاجرة وهو بلا منعه على كذا الاحجاب وان كان الجرم  
 السماوية فان بحيث يستمر عا ايضا حتى يرجع القسم الثاني فيكون الكلام في بيان ان يكون  
 يستمر عا كان ان اجراما صغيرة مكررة في شمس في فلكها الخارج المحدث تكون متوسطة  
 واما بين السنين فليس من نوع شمس على موضع الجوهر القوي استقر بعض الاوكيا من السنين  
 فاقول تلك الاجرام وان كان كل منها صغيرا لكن يجب ان يكون مجموع مقدارها وكما انما  
 يكون كذا السنين الجوهر كذا السنين ايضا في مواضعها في فلكها كذا السنين  
 بحيث يساوي نورها او قريب من شمس تلك فالحق على القوم ان يساوي او يقرب من مقادير  
 الشمس فيبقى ان يظهر في افلاكهم في جرمهم شمس في نظرنا الى السماء عند الطلوع والمغرب  
 واما القسم الخامس اعني ان يكون ذلك استمر فاعلم ان كل سائر من اجرام العنصرية تحت فلك القوم  
 كالاخرة الاجرة كفي في بطلانه ما عرفت وان كان من الاجرام السماوية فان لم يكن في الجوانب

عن كذا وكذا في افلاكهم في جرمهم شمس في نظرنا الى السماء عند الطلوع والمغرب  
 واما القسم الخامس اعني ان يكون ذلك استمر فاعلم ان كل سائر من اجرام العنصرية تحت فلك القوم  
 كالاخرة الاجرة كفي في بطلانه ما عرفت وان كان من الاجرام السماوية فان لم يكن في الجوانب

في حقهم القوم لا يميز بيننا بعد ما عنه ولا نخش منها الا خيال لا يعرف حقيقة فعله القائل اذا

من القدر في طبيعة ان يخطو بحركة وضعا واحدا في ارض القدر من كل مكان في غير القدر مستويا  
بحيث لا يخطو الوضع في ارض القدر من كل مكان في غير القدر مستويا  
اخرى ان يكون الوضع الذي يستقر فيه القدر من كل مكان في غير القدر مستويا  
من طبيعة في طبيعة ان يخطو بحركة وضعا واحدا في ارض القدر من كل مكان في غير القدر مستويا  
كل واحد منها بان يخطو على نحو مخصوص في كل مكان في غير القدر مستويا  
اشراقا من القدر في حال اضارته مطلقه غير مضبوطة فهذا هو الذي علمه  
ما يقال من ان لو كان كذلك لم يثبت تلك الاجرام في وجه القدر من كل مكان في غير القدر مستويا  
ليسست بحيث يثبت في ارضها في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
تلك الاجرام بحيث يكون في ضلعها في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
من وجود الاجرام البعيدة انما تارة في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
فيكون القدر من تلك الاجرام واقف منها بيننا وبين القدر من كل مكان في غير القدر مستويا  
كل ما شئنا اذ هو الذي ارادنا وارجو ان يكون في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
صغيرة غير متميزة باحد امرية على هيئة مخصوصة بحالتها غير قابلة لثباته انما اشتبهت بكونه  
في شغل القدر في كل الاقدح في ضلعها في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
في بساطة القدر فان الحد في وجهه في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
كما انه يكون مجتمعة بقوة قاسية للباسا اذ اقطعت لاسريرها في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
اخرى انما اجرت كسيرة منها كما شئنا في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
بوجهة كما شئنا في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
على التداوي والتدوير في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس

من القدر في طبيعة ان يخطو بحركة وضعا واحدا في ارض القدر من كل مكان في غير القدر مستويا  
بحيث لا يخطو الوضع في ارض القدر من كل مكان في غير القدر مستويا  
اخرى ان يكون الوضع الذي يستقر فيه القدر من كل مكان في غير القدر مستويا  
من طبيعة في طبيعة ان يخطو بحركة وضعا واحدا في ارض القدر من كل مكان في غير القدر مستويا  
كل واحد منها بان يخطو على نحو مخصوص في كل مكان في غير القدر مستويا  
اشراقا من القدر في حال اضارته مطلقه غير مضبوطة فهذا هو الذي علمه  
ما يقال من ان لو كان كذلك لم يثبت تلك الاجرام في وجه القدر من كل مكان في غير القدر مستويا  
ليسست بحيث يثبت في ارضها في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
تلك الاجرام بحيث يكون في ضلعها في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
من وجود الاجرام البعيدة انما تارة في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
فيكون القدر من تلك الاجرام واقف منها بيننا وبين القدر من كل مكان في غير القدر مستويا  
كل ما شئنا اذ هو الذي ارادنا وارجو ان يكون في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
صغيرة غير متميزة باحد امرية على هيئة مخصوصة بحالتها غير قابلة لثباته انما اشتبهت بكونه  
في شغل القدر في كل الاقدح في ضلعها في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
في بساطة القدر فان الحد في وجهه في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
كما انه يكون مجتمعة بقوة قاسية للباسا اذ اقطعت لاسريرها في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
اخرى انما اجرت كسيرة منها كما شئنا في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
بوجهة كما شئنا في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس  
على التداوي والتدوير في ارضها من غير ان يثبت في الاضراس من غير ان يثبت في الاضراس

من القدر في طبيعة ان يخطو بحركة وضعا واحدا في ارض القدر من كل مكان في غير القدر مستويا







ان يكون على هذا هو ان الكواكب نفسا كالطبيعة المعقولة والصورة النوعية لم يجرى لها  
 اية واثان يرى من ان الكواكب هو المبدأ فيضان قوت التحريك كالثقل الدافع في اجسام  
 هذه ان يكون هناك كوكب واحد يتحرك بحركة واحدة اخلاص كل من الكواكب استيارة  
 فانما تبعث قوى حركات تلك الاخلاص من الكواكب وما يكون هناك واحد فيه  
 عدة كواكب كالثقل الثابت فيكون على خلاف ذلك من تحريك قوته على كل واحد  
 فاما يستخرجنا ان الشير بالان شمس والقمر ما في حكمها من استيارة ايضا تتحرك في اخلاصها  
 المتشعبة بحركات تلك الاخلاص بل بحركة خارج الكواكب محامل والتاثير اذ انما بل  
 جميع الكواكب شمس في اخلاصها كالمساح في جهة جري الماء لا يتعجب منها مسافة كوكب  
 بقدر ما يعي الى انما في اجسامها فاما كواكبها كالمساح في المساحة وان لها نفوسا شائعة  
 في اجسامها من افلاكها اعلم ان هذه الاجرام البعيدة لا يساها المساحة بالساعة بخلاف ما يروي  
 من كوكب من الشرق نحو المغرب بحركة مستقيمة في الدائرة في قريب من يوم بليلة ثم يجد انها  
 قليل من القرب من متخلفا عن الحركة لانهما متوجهة فيا بينهما فيكون لكل منها فلك غير  
 افلاك المتحرك بالسرعة فاما ان يكون فلكها ايضا متحركة من الشرق الى المغرب  
 من غير ان تتحرك بالحركة الاولى بل بحركة تافهة في السرقة منها يتخلف عنها كما  
 يتوجه بعض الاول وجرى عليه حين الى الحكم في الاسلام او ان تكون متحركة من  
 المغرب نحو الشرق مع تحركها بالعرض بالحركة الاولى فيكون المحسوس من التخلّف بمفضل  
 الاولى على هذه الحركات والاول باطل الا انها كل منها مطلقا واحدا ونفرا كالكواكب  
 ولم يتخلّف واثيرا رصاع كل في القصير والاباقم فحين الثاني فيكون هذه الحركات على  
 مناطق واقطاب غير منطقة الاولى وتطبيقاتهم وجدوا الثوابت بدقيق النظر

ان يكون على هذا هو ان الكواكب نفسا كالطبيعة المعقولة والصورة النوعية لم يجرى لها  
 اية واثان يرى من ان الكواكب هو المبدأ فيضان قوت التحريك كالثقل الدافع في اجسام  
 هذه ان يكون هناك كوكب واحد يتحرك بحركة واحدة اخلاص كل من الكواكب استيارة  
 فانما تبعث قوى حركات تلك الاخلاص من الكواكب وما يكون هناك واحد فيه  
 عدة كواكب كالثقل الثابت فيكون على خلاف ذلك من تحريك قوته على كل واحد  
 فاما يستخرجنا ان الشير بالان شمس والقمر ما في حكمها من استيارة ايضا تتحرك في اخلاصها  
 المتشعبة بحركات تلك الاخلاص بل بحركة خارج الكواكب محامل والتاثير اذ انما بل  
 جميع الكواكب شمس في اخلاصها كالمساح في جهة جري الماء لا يتعجب منها مسافة كوكب  
 بقدر ما يعي الى انما في اجسامها فاما كواكبها كالمساح في المساحة وان لها نفوسا شائعة  
 في اجسامها من افلاكها اعلم ان هذه الاجرام البعيدة لا يساها المساحة بالساعة بخلاف ما يروي  
 من كوكب من الشرق نحو المغرب بحركة مستقيمة في الدائرة في قريب من يوم بليلة ثم يجد انها  
 قليل من القرب من متخلفا عن الحركة لانهما متوجهة فيا بينهما فيكون لكل منها فلك غير  
 افلاك المتحرك بالسرعة فاما ان يكون فلكها ايضا متحركة من الشرق الى المغرب  
 من غير ان تتحرك بالحركة الاولى بل بحركة تافهة في السرقة منها يتخلف عنها كما  
 يتوجه بعض الاول وجرى عليه حين الى الحكم في الاسلام او ان تكون متحركة من  
 المغرب نحو الشرق مع تحركها بالعرض بالحركة الاولى فيكون المحسوس من التخلّف بمفضل  
 الاولى على هذه الحركات والاول باطل الا انها كل منها مطلقا واحدا ونفرا كالكواكب  
 ولم يتخلّف واثيرا رصاع كل في القصير والاباقم فحين الثاني فيكون هذه الحركات على  
 مناطق واقطاب غير منطقة الاولى وتطبيقاتهم وجدوا الثوابت بدقيق النظر

ان يكون على هذا هو ان الكواكب نفسا كالطبيعة المعقولة والصورة النوعية لم يجرى لها  
 اية واثان يرى من ان الكواكب هو المبدأ فيضان قوت التحريك كالثقل الدافع في اجسام  
 هذه ان يكون هناك كوكب واحد يتحرك بحركة واحدة اخلاص كل من الكواكب استيارة  
 فانما تبعث قوى حركات تلك الاخلاص من الكواكب وما يكون هناك واحد فيه  
 عدة كواكب كالثقل الثابت فيكون على خلاف ذلك من تحريك قوته على كل واحد  
 فاما يستخرجنا ان الشير بالان شمس والقمر ما في حكمها من استيارة ايضا تتحرك في اخلاصها  
 المتشعبة بحركات تلك الاخلاص بل بحركة خارج الكواكب محامل والتاثير اذ انما بل  
 جميع الكواكب شمس في اخلاصها كالمساح في جهة جري الماء لا يتعجب منها مسافة كوكب  
 بقدر ما يعي الى انما في اجسامها فاما كواكبها كالمساح في المساحة وان لها نفوسا شائعة  
 في اجسامها من افلاكها اعلم ان هذه الاجرام البعيدة لا يساها المساحة بالساعة بخلاف ما يروي  
 من كوكب من الشرق نحو المغرب بحركة مستقيمة في الدائرة في قريب من يوم بليلة ثم يجد انها  
 قليل من القرب من متخلفا عن الحركة لانهما متوجهة فيا بينهما فيكون لكل منها فلك غير  
 افلاك المتحرك بالسرعة فاما ان يكون فلكها ايضا متحركة من الشرق الى المغرب  
 من غير ان تتحرك بالحركة الاولى بل بحركة تافهة في السرقة منها يتخلف عنها كما  
 يتوجه بعض الاول وجرى عليه حين الى الحكم في الاسلام او ان تكون متحركة من  
 المغرب نحو الشرق مع تحركها بالعرض بالحركة الاولى فيكون المحسوس من التخلّف بمفضل  
 الاولى على هذه الحركات والاول باطل الا انها كل منها مطلقا واحدا ونفرا كالكواكب  
 ولم يتخلّف واثيرا رصاع كل في القصير والاباقم فحين الثاني فيكون هذه الحركات على  
 مناطق واقطاب غير منطقة الاولى وتطبيقاتهم وجدوا الثوابت بدقيق النظر

[illegible]

في مدة طوله قدر سيرة جوامع القضيّة بحركة الأولى ولا يخفى الجواب بالنسبة إلى منطقتها وطبيعتها  
لا تتخالف فيها عينا فاشتبوا بها أيضا فلما آخره تحرك من المغرب إلى المشرق مثل ما مر في آية  
ثبنت تسعة أفلاك وأحد منها يتحرك بالحركة الأولى من المشرق إلى المغرب بحرك الكل وبمجرى  
الكل محيطا بكل واحد والنجرات حافضا بحركة السريعة جدا للزمان وثباته تحرك من المغرب  
إلى المشرق وأحد منها للثوابت وتسعة للقطرات السبع وتوسلوا إلى معرفة فضاءها وحركتها  
بمخاط كلف بعضها بعضا وعدم اختلاف المنطقتين ببعض وجوه قبله وكثرة في بعض آخر  
غير ذلك من الوجوه والاعتقادات لثبات أحد الثوابت الثمانية متقاربة منهم على الأبد منه في نظام  
الأمور تمام عن ثبات الفضل لأجزء من الكثرة فيحتمل أن يكون الثوابت هذه أفلاك لما نذر  
كل كعب فلما أودون ذلك وبهم لما لاحظوا حال النجرات فوجدوا في حرك كل منها  
اختلافا بالسرعة تارة وبالطور أخرى في الشجيرة منها مع ذلك اختلافا بالاستقامة والاعتماد  
والرجعة إلى الموضع من الأصول فمعرفة أن يكون في حركات الأفلاك بسبب اختلافها بال  
والاقتصاص في السرعة والبطور كما يكون في الحركات الطبيعية والفسرية على علو ولأول  
كما يكون في الطبيعية يتلوه المكان الطبيعي أو مسرور في الفسرة بأشياء القوة الفاسدة وغير  
أو انعطاف كما يكون من فسرية إلى طبيعة أو نحو ذلك فان تلك الأجرام متعالية عن  
تتطرق إليها تفاوت أحوال الأما قضيضه بسبب حركاتها الدورية المستمرة على نبح واحد  
لأجرام أثبت كل أفلاك على مراكز خصوصية يتحرك بحركات متقدمة على مناطق أقطاب معينة  
بحيث لا يكون في شيء من الحركات البسيطة اختلاف ولتتم عنده عدة متعلقة كوكب كوكب  
بأنظر حالات ذلك الكواكب يلزم بالعرض اختلافاتها على تيفلن بتفصيله صناعا على  
الأن أن القدرة لا تثبت بطبيعتها من فلك أن تثبت به من الاختلاف في الألسنة الأبطال

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله رب العالمين

اسباب الخلق والخلق بالخلق  
والاستقامة الذي لا يزل  
الخلق التبعي المسمى بالخلق  
حول مركزه الجوهري  
والاستقامة الذي لا يزل  
الخلق التبعي المسمى بالخلق  
حول مركزه الجوهري

الخلق التبعي المسمى بالخلق  
حول مركزه الجوهري  
والاستقامة الذي لا يزل  
الخلق التبعي المسمى بالخلق  
حول مركزه الجوهري

الخلق التبعي المسمى بالخلق  
حول مركزه الجوهري  
والاستقامة الذي لا يزل  
الخلق التبعي المسمى بالخلق  
حول مركزه الجوهري

الخلق التبعي المسمى بالخلق  
حول مركزه الجوهري  
والاستقامة الذي لا يزل  
الخلق التبعي المسمى بالخلق  
حول مركزه الجوهري

اليها من الماء وحقه الواصلة الى اعلى الهواجر كذا سائر السطوح ملائزالا لاسباب المضرة قريبا وببعدها  
 مع الارض لاسبابها الطبيعية لا تعود الى الاستدارة اذ خرجت عنها سببان ذلك يخرجها عن الاستدارة  
 كمن ينسحب من تحت الجبال كمن ينسحب من تحت كوة قطر واسع عرض شجرة الى كوة قطر اوسع قطر  
 وما يشبه بالاستدارة المستقيمة لا يتغير من اجالها ولا يتغير من اجالها الى استقامتها  
 الاصل الاصل في منورة الاشتغال بتغير ظنون المجاهدين في وحدة الارض استدارتها  
 سكونها في كون سكونها طبيعيا اذ في كون الحركة الصاعدة لاخبر حارين والهاجرة  
 سواء للبيوت في قول المتحرك لا بد وان يتبدل في المنه في التي يتحرك جو فيها واذ قد كان  
 المحذور وبما يجانس متحرك في الوضع فيجب ان يتبدل عليه الوضع لا يمكن ان يتبدل الوضع الذي  
 الا خبر بعضها عند بعض لا يجوز عليه الخرق والالتيام ولا الحركة على جزيئ مع سكون الجزيئ الا  
 مع تحركها في نفسه بل انما يمكن ان يتبدل الوضع الذي له حساب الى جزيئه عند اخر من اج دخل  
 لكن ليس خارج المحذور ولا خلا حتى يكون له بحسب حال جزيئه وضع بالنسبة اليه فيكون  
 عند ادخاله في ذلك الامر ان كان متحركا لم يكن يتبدل بالنسبة اليه في بان يكون متحركا لا  
 من ان يكون متحركا بالنسبة اليه في بان يكون ساكن فيجب ان يكون في الاجرام  
 السماوية حمل جسم ساكن في الحشو ثم ان حال الحشو مختلف من جهة القرب من اجرام السماوية  
 المتحركة بالحركة السريعة والبعده منه فاذا كان في الحشو اجسام تحمل الاستحالة الى جسم  
 آخر فيجب ان يكون باجرام السماوية لا يكون التحريك محملا الى جسم آخر بل محملا  
 في بقا صورته كالنار لا كالارض والماء والهواجر فانها تتحول الى النار او الى الماء عليها  
 والحال ان الحشو او الحشو فيكون اذا عرض لها ما يوشد ما يقدر عليه من كل من طين  
 اكان الحشو في تلك الاجسام غير النار ثم استحالة الى النار لم يبدلها حتى وقت فرض ذلك

في الارض لاسبابها الطبيعية لا تعود الى الاستدارة اذ خرجت عنها سببان ذلك يخرجها عن الاستدارة  
 كمن ينسحب من تحت الجبال كمن ينسحب من تحت كوة قطر واسع عرض شجرة الى كوة قطر اوسع قطر  
 وما يشبه بالاستدارة المستقيمة لا يتغير من اجالها ولا يتغير من اجالها الى استقامتها  
 الاصل الاصل في منورة الاشتغال بتغير ظنون المجاهدين في وحدة الارض استدارتها  
 سكونها في كون سكونها طبيعيا اذ في كون الحركة الصاعدة لاخبر حارين والهاجرة  
 سواء للبيوت في قول المتحرك لا بد وان يتبدل في المنه في التي يتحرك جو فيها واذ قد كان  
 المحذور وبما يجانس متحرك في الوضع فيجب ان يتبدل عليه الوضع لا يمكن ان يتبدل الوضع الذي  
 الا خبر بعضها عند بعض لا يجوز عليه الخرق والالتيام ولا الحركة على جزيئ مع سكون الجزيئ الا  
 مع تحركها في نفسه بل انما يمكن ان يتبدل الوضع الذي له حساب الى جزيئه عند اخر من اج دخل  
 لكن ليس خارج المحذور ولا خلا حتى يكون له بحسب حال جزيئه وضع بالنسبة اليه فيكون  
 عند ادخاله في ذلك الامر ان كان متحركا لم يكن يتبدل بالنسبة اليه في بان يكون متحركا لا  
 من ان يكون متحركا بالنسبة اليه في بان يكون ساكن فيجب ان يكون في الاجرام  
 السماوية حمل جسم ساكن في الحشو ثم ان حال الحشو مختلف من جهة القرب من اجرام السماوية  
 المتحركة بالحركة السريعة والبعده منه فاذا كان في الحشو اجسام تحمل الاستحالة الى جسم  
 آخر فيجب ان يكون باجرام السماوية لا يكون التحريك محملا الى جسم آخر بل محملا  
 في بقا صورته كالنار لا كالارض والماء والهواجر فانها تتحول الى النار او الى الماء عليها  
 والحال ان الحشو او الحشو فيكون اذا عرض لها ما يوشد ما يقدر عليه من كل من طين  
 اكان الحشو في تلك الاجسام غير النار ثم استحالة الى النار لم يبدلها حتى وقت فرض ذلك

في الارض لاسبابها الطبيعية لا تعود الى الاستدارة اذ خرجت عنها سببان ذلك يخرجها عن الاستدارة

في الارض لاسبابها الطبيعية لا تعود الى الاستدارة اذ خرجت عنها سببان ذلك يخرجها عن الاستدارة





لا يكون من كون ما ذكره من مسامحة ابا باغسا داو باخرق ونقل من الى موضع آخر واذ انما انما  
 انما بالكون ههنا والى نقل اليه من موضع آخر يعني على غير شكل الطبيعي لا يعاد الى الطبيعي الى الماء فانه  
 وان كان سببا لا بالطبع لكن وبالمراح ونحوه لا يدعه على حاله لان هذه التصاريح لا يخرجها  
 عن الكروية بحسب فان نسبة اعظم اجمالى الى كروية الارض كمنه كروية قطر باسبع عرض شجرة الى كروية  
 قطر اذ عرض تقريرا على ما بينه فاطناك بحال قضاير الى ما بقيا من السوا ما يدل على كروية الارض  
 ان لو كان مستوي السطح كان الجوز الوسط منه قريب الى المركزين الجوزين في الطرفين فكان يجب  
 ان ميل الجوزان الى الطرفان الى الوسط لكون نسبة الى المركز متشابهة وبديل على كروية الارض  
 لو لان ذلك كانت الجبال اسفل وان ظهرت من غير ظهورها لكن في صغر ولم يكن ما يظهر منها  
 او لا يخرج دون جزر وليس الامر كذلك بل انما يظهر اوله لا يظهره في طرف السكان السفلية  
 ثم وثم وكذا كذا بل عليها تقوم طلوع الكواكب غروبها في طرفين على ظلالها وخرابها  
 فزيادة ذلك ونقصا له بحسب بعد المسافة وقربها كما يدل عليه ما يحدث في الكونية  
 يكون في ان كان كاد اسطوخسرات فانها تكون مختلفة بالنسبة الى ساعات الليل فلو كان  
 لا يغير بعد ساعتين مستويين من الليل كانت الشفقين بعد ثلث ساعة اذا كان السكان  
 على العرض منها الف ميل وازداد ارتفاع القطب والكلب انما يتدنى وخطوط المحيطة  
 للوعلى في الشمال وبالعكس للوعلى في الجنوب وتركيب مختلفين للساعات على سمت  
 بين السمتين واما ودق الترتيل من جعل الارض فاشا لا يستدعي كونها مسطحة لان كرويتها  
 مع عظم حجمها واتساع جربها لا تاتي الا فراش عليها ومن ثلثها مسطحة لكون افضل اشك  
 من الافق والشمس مستقيمة في الروية لم يشعربان الدائرة المرتفعة على كروية اذا قطعت الكروية  
 ونظر اليها من قطب تلك الدائرة بل من نقطة عليها بارو تقطع مستقيمة وقد طين انما مع كونها

فلو كانت مستوية السطح كان الجوز الوسط منه قريب الى المركزين الجوزين في الطرفين فكان يجب  
 ان ميل الجوزان الى الطرفان الى الوسط لكون نسبة الى المركز متشابهة وبديل على كروية الارض  
 لو لان ذلك كانت الجبال اسفل وان ظهرت من غير ظهورها لكن في صغر ولم يكن ما يظهر منها  
 او لا يخرج دون جزر وليس الامر كذلك بل انما يظهر اوله لا يظهره في طرف السكان السفلية  
 ثم وثم وكذا كذا بل عليها تقوم طلوع الكواكب غروبها في طرفين على ظلالها وخرابها  
 فزيادة ذلك ونقصا له بحسب بعد المسافة وقربها كما يدل عليه ما يحدث في الكونية  
 يكون في ان كان كاد اسطوخسرات فانها تكون مختلفة بالنسبة الى ساعات الليل فلو كان  
 لا يغير بعد ساعتين مستويين من الليل كانت الشفقين بعد ثلث ساعة اذا كان السكان  
 على العرض منها الف ميل وازداد ارتفاع القطب والكلب انما يتدنى وخطوط المحيطة  
 للوعلى في الشمال وبالعكس للوعلى في الجنوب وتركيب مختلفين للساعات على سمت  
 بين السمتين واما ودق الترتيل من جعل الارض فاشا لا يستدعي كونها مسطحة لان كرويتها  
 مع عظم حجمها واتساع جربها لا تاتي الا فراش عليها ومن ثلثها مسطحة لكون افضل اشك  
 من الافق والشمس مستقيمة في الروية لم يشعربان الدائرة المرتفعة على كروية اذا قطعت الكروية  
 ونظر اليها من قطب تلك الدائرة بل من نقطة عليها بارو تقطع مستقيمة وقد طين انما مع كونها

لا يكون من كون ما ذكره من مسامحة ابا باغسا داو باخرق ونقل من الى موضع آخر واذ انما انما  
 انما بالكون ههنا والى نقل اليه من موضع آخر يعني على غير شكل الطبيعي لا يعاد الى الطبيعي الى الماء فانه  
 وان كان سببا لا بالطبع لكن وبالمراح ونحوه لا يدعه على حاله لان هذه التصاريح لا يخرجها  
 عن الكروية بحسب فان نسبة اعظم اجمالى الى كروية الارض كمنه كروية قطر باسبع عرض شجرة الى كروية  
 قطر اذ عرض تقريرا على ما بينه فاطناك بحال قضاير الى ما بقيا من السوا ما يدل على كروية الارض  
 ان لو كان مستوي السطح كان الجوز الوسط منه قريب الى المركزين الجوزين في الطرفين فكان يجب  
 ان ميل الجوزان الى الطرفان الى الوسط لكون نسبة الى المركز متشابهة وبديل على كروية الارض  
 لو لان ذلك كانت الجبال اسفل وان ظهرت من غير ظهورها لكن في صغر ولم يكن ما يظهر منها  
 او لا يخرج دون جزر وليس الامر كذلك بل انما يظهر اوله لا يظهره في طرف السكان السفلية  
 ثم وثم وكذا كذا بل عليها تقوم طلوع الكواكب غروبها في طرفين على ظلالها وخرابها  
 فزيادة ذلك ونقصا له بحسب بعد المسافة وقربها كما يدل عليه ما يحدث في الكونية  
 يكون في ان كان كاد اسطوخسرات فانها تكون مختلفة بالنسبة الى ساعات الليل فلو كان  
 لا يغير بعد ساعتين مستويين من الليل كانت الشفقين بعد ثلث ساعة اذا كان السكان  
 على العرض منها الف ميل وازداد ارتفاع القطب والكلب انما يتدنى وخطوط المحيطة  
 للوعلى في الشمال وبالعكس للوعلى في الجنوب وتركيب مختلفين للساعات على سمت  
 بين السمتين واما ودق الترتيل من جعل الارض فاشا لا يستدعي كونها مسطحة لان كرويتها  
 مع عظم حجمها واتساع جربها لا تاتي الا فراش عليها ومن ثلثها مسطحة لكون افضل اشك  
 من الافق والشمس مستقيمة في الروية لم يشعربان الدائرة المرتفعة على كروية اذا قطعت الكروية  
 ونظر اليها من قطب تلك الدائرة بل من نقطة عليها بارو تقطع مستقيمة وقد طين انما مع كونها

انما بالكون ههنا والى نقل اليه من موضع آخر يعني على غير شكل الطبيعي لا يعاد الى الطبيعي الى الماء فانه  
 وان كان سببا لا بالطبع لكن وبالمراح ونحوه لا يدعه على حاله لان هذه التصاريح لا يخرجها  
 عن الكروية بحسب فان نسبة اعظم اجمالى الى كروية الارض كمنه كروية قطر باسبع عرض شجرة الى كروية  
 قطر اذ عرض تقريرا على ما بينه فاطناك بحال قضاير الى ما بقيا من السوا ما يدل على كروية الارض  
 ان لو كان مستوي السطح كان الجوز الوسط منه قريب الى المركزين الجوزين في الطرفين فكان يجب  
 ان ميل الجوزان الى الطرفان الى الوسط لكون نسبة الى المركز متشابهة وبديل على كروية الارض  
 لو لان ذلك كانت الجبال اسفل وان ظهرت من غير ظهورها لكن في صغر ولم يكن ما يظهر منها  
 او لا يخرج دون جزر وليس الامر كذلك بل انما يظهر اوله لا يظهره في طرف السكان السفلية  
 ثم وثم وكذا كذا بل عليها تقوم طلوع الكواكب غروبها في طرفين على ظلالها وخرابها  
 فزيادة ذلك ونقصا له بحسب بعد المسافة وقربها كما يدل عليه ما يحدث في الكونية  
 يكون في ان كان كاد اسطوخسرات فانها تكون مختلفة بالنسبة الى ساعات الليل فلو كان  
 لا يغير بعد ساعتين مستويين من الليل كانت الشفقين بعد ثلث ساعة اذا كان السكان  
 على العرض منها الف ميل وازداد ارتفاع القطب والكلب انما يتدنى وخطوط المحيطة  
 للوعلى في الشمال وبالعكس للوعلى في الجنوب وتركيب مختلفين للساعات على سمت  
 بين السمتين واما ودق الترتيل من جعل الارض فاشا لا يستدعي كونها مسطحة لان كرويتها  
 مع عظم حجمها واتساع جربها لا تاتي الا فراش عليها ومن ثلثها مسطحة لكون افضل اشك  
 من الافق والشمس مستقيمة في الروية لم يشعربان الدائرة المرتفعة على كروية اذا قطعت الكروية  
 ونظر اليها من قطب تلك الدائرة بل من نقطة عليها بارو تقطع مستقيمة وقد طين انما مع كونها

٢٣٥



من الكائن الى الغرب في ذلك الموضع من الارض  
اجسادهم اقبلوا الى البحر والاراضى منخفضة  
والاخرى الى الشرق في جانب الغرب من ذلك الموضع  
الارض من الارض من الارض من الارض

























۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰





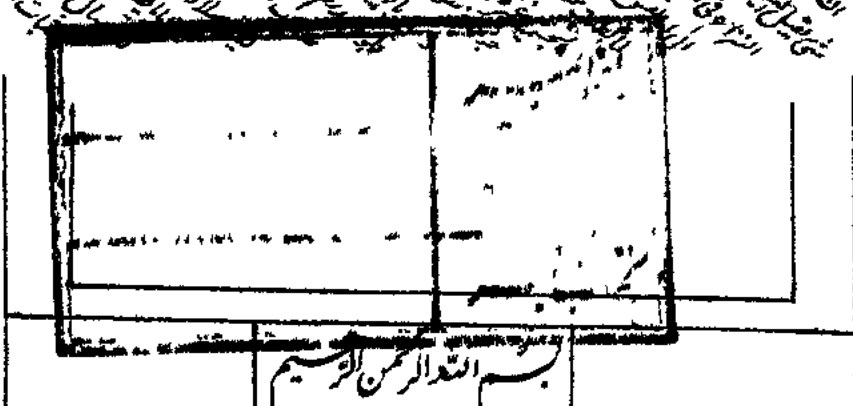
باعتقادی و افانفر

طباع اربع ط





لا بد



## فصل في اثبات الهيولى

اعلم أيها المتبحر قبل الخوض في نظام الهيولى ان على وجود الهيولى الاصل في الاجسام مقدمات منها فليقظ البصائر ان  
ان الاتصال الثابت للاجسام المفردة بطلان ان فيها لا جبر التي لا تتجلى في لها وليس لها سبب  
يخلقها من المقادير كما في تلك كبر ذلك لان المقادير كالتحريك الجسمي الجسمي سطحها او عرضها في الوجود  
عن تبه وجودهم فلم يكن الاتصال انما لم يكن في مرتبة وجوده متصلا فيكون الاحالة امامنا فان لم يكن  
واوضع او لم نعلم ان جبر لا تتجلى وجبر لا تتجلى كالحال فوضع ثم انه بعد تلك المرتبة يصير محال المقادير متفردة  
مساحة هي الجسم مسكنا بالبعد وتساوية في الجهات فلهذا موجودة كما في الكعب ومفردة كما في الكرة وحل  
المقادير المتصلة في الفارق وفي الوحد من الاخر التي لا تتجلى في في الجبر الذي لا يتجلى مما يستعمل البديهي بل لا  
انتم له في المقادير المتفردة وكبر متفردا في المقادير التي انما اتصالها بالعلقها بالجبر المتصل بالذات فانه لا  
في ذاته مستعمل الجسم المتصل لا اتصاله وتساوية في سطحه المتصل في سطح الاتصال انما يتساوى في الوضع بالمتصل  
والجبر كبر باطلا فانه يتجلى على المساحة المتصلة كمتصلة متفردة بزمان متصل ثباته ان الجسم متفرد مع اتصاله في  
يصح ان يحصل وينفك لا يثبت ذلك بشهادة الجبر لان يكون شي مما يرى طرانا في انفكاك عليه كالماء والهيولى جسم  
بل فليعلم ان جسم متفرد متصل في اتصاله وانفكاك وانفكاك ذات جبر في اتصاله في اتصاله كما يقول بها في اتصاله  
اجسام فنقول ان الاجسام كلها هي في الحقيقة متفردة في اتصالها بالعلقها بالجبر المتصل بالذات فانه لا  
لزم بقول الفيلسوف المشهور في بيان ذلك ان الجسم الواحد في اتصاله بالعلقها بالجبر المتصل بالذات فانه لا  
لا شبا من جنس متساويين في الاتصال والعلقها بالجبر المتصل بالذات فانه لا

ان الاتصال الثابت للاجسام المفردة بطلان ان فيها لا جبر التي لا تتجلى في لها وليس لها سبب يخلقها من المقادير كما في تلك كبر ذلك لان المقادير كالتحريك الجسمي الجسمي سطحها او عرضها في الوجود عن تبه وجودهم فلم يكن الاتصال انما لم يكن في مرتبة وجوده متصلا فيكون الاحالة امامنا فان لم يكن واوضع او لم نعلم ان جبر لا تتجلى وجبر لا تتجلى كالحال فوضع ثم انه بعد تلك المرتبة يصير محال المقادير متفردة مساحة هي الجسم مسكنا بالبعد وتساوية في الجهات فلهذا موجودة كما في الكعب ومفردة كما في الكرة وحل المقادير المتصلة في الفارق وفي الوحد من الاخر التي لا تتجلى في في الجبر الذي لا يتجلى مما يستعمل البديهي بل لا انتم له في المقادير المتفردة وكبر متفردا في المقادير التي انما اتصالها بالعلقها بالجبر المتصل بالذات فانه لا في ذاته مستعمل الجسم المتصل لا اتصاله وتساوية في سطحه المتصل في سطح الاتصال انما يتساوى في الوضع بالمتصل والجبر كبر باطلا فانه يتجلى على المساحة المتصلة كمتصلة متفردة بزمان متصل ثباته ان الجسم متفرد مع اتصاله في يصح ان يحصل وينفك لا يثبت ذلك بشهادة الجبر لان يكون شي مما يرى طرانا في انفكاك عليه كالماء والهيولى جسم بل فليعلم ان جسم متفرد متصل في اتصاله وانفكاك وانفكاك ذات جبر في اتصاله في اتصاله كما يقول بها في اتصاله اجسام فنقول ان الاجسام كلها هي في الحقيقة متفردة في اتصالها بالعلقها بالجبر المتصل بالذات فانه لا لزم بقول الفيلسوف المشهور في بيان ذلك ان الجسم الواحد في اتصاله بالعلقها بالجبر المتصل بالذات فانه لا لا شبا من جنس متساويين في الاتصال والعلقها بالجبر المتصل بالذات فانه لا

ان الاتصال الثابت للاجسام المفردة بطلان ان فيها لا جبر التي لا تتجلى في لها وليس لها سبب يخلقها من المقادير كما في تلك كبر ذلك لان المقادير كالتحريك الجسمي الجسمي سطحها او عرضها في الوجود عن تبه وجودهم فلم يكن الاتصال انما لم يكن في مرتبة وجوده متصلا فيكون الاحالة امامنا فان لم يكن واوضع او لم نعلم ان جبر لا تتجلى وجبر لا تتجلى كالحال فوضع ثم انه بعد تلك المرتبة يصير محال المقادير متفردة مساحة هي الجسم مسكنا بالبعد وتساوية في الجهات فلهذا موجودة كما في الكعب ومفردة كما في الكرة وحل المقادير المتصلة في الفارق وفي الوحد من الاخر التي لا تتجلى في في الجبر الذي لا يتجلى مما يستعمل البديهي بل لا انتم له في المقادير المتفردة وكبر متفردا في المقادير التي انما اتصالها بالعلقها بالجبر المتصل بالذات فانه لا في ذاته مستعمل الجسم المتصل لا اتصاله وتساوية في سطحه المتصل في سطح الاتصال انما يتساوى في الوضع بالمتصل والجبر كبر باطلا فانه يتجلى على المساحة المتصلة كمتصلة متفردة بزمان متصل ثباته ان الجسم متفرد مع اتصاله في يصح ان يحصل وينفك لا يثبت ذلك بشهادة الجبر لان يكون شي مما يرى طرانا في انفكاك عليه كالماء والهيولى جسم بل فليعلم ان جسم متفرد متصل في اتصاله وانفكاك وانفكاك ذات جبر في اتصاله في اتصاله كما يقول بها في اتصاله اجسام فنقول ان الاجسام كلها هي في الحقيقة متفردة في اتصالها بالعلقها بالجبر المتصل بالذات فانه لا لزم بقول الفيلسوف المشهور في بيان ذلك ان الجسم الواحد في اتصاله بالعلقها بالجبر المتصل بالذات فانه لا لا شبا من جنس متساويين في الاتصال والعلقها بالجبر المتصل بالذات فانه لا





[illegible]







[illegible][illegible]



[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible]





[illegible]

على ركودات م

الى الآخر بل الحاجة في الحقيقة لكل منهما الى محال آخر وفي المشهور بين اهل الذوات المانوية من مسلمو حنفية للصوت من كل  
الى الذات من اكثر الحاجة اذن بين البسيط والصورة انما هي في الوجود فقط ثم انما يستحيل ان يكون كحاجة من يحتاجين  
منه وجودات كل الى ذات الآخر لان ذلك محال لئلا يتصل شيئاً بالحاجة من جانب غير حثية الحاجة من الجانب الآخر فلا يتم ذلك  
وذلك لان الحاجة من جانب الصورة الى المادة عليه قابلية لها والحاجة من المادة الى الصورة ليست من حيث ان الصورة على  
قابلية لها من المادة الاولى بل هي قابل بسيطة ولا قابل التقابل لاننا نقول ان كذا كذا انما يفيد تعدد بحيثيتين التجليتين في ذلك  
لا يمنع الدور والاكثرت فيحتاج الى الصانع والحق ان الصورة العلة بالصوره باسرها مستعدة لوجودات مطلقة لها فاذا كان على الذات من علته  
لاخره بانه عليه كانت تكون مستعدة عليها بالوجود فلا كانت الاخرى العلة على ذلك وان تختلف نوع العلية تكون هي ايضا مستعدة  
بالوجود والحاجة الاولى في مستعدة عليها لتكون مستعدة على نفسها وبذلك واضح بل انما يتصل شكل لزوم الدور وان الحاجة الصورة  
الى التقابل ليست من حيث طبيعتها الصورة مع قطع النظر عن الضرورية بل باعتبار الفردية اما الصورة الحثية فلا منها انما يتصل الى التقابل  
عليه وبينه لا مكان طر القسمة المقدارية عليه او القسمة المقدارية الفكرية كانت او لم تكن فانما طر على الفرد من حيث انه  
فرد دون الطبقة من حيث انها لمية ولما الصورة الفردية فليس تفتي بها منها الا على وجهها من حيث انها لا تتصل بالحقائق المتعارفة  
فان الصورة بالاطلاق عليه ايضاً حيث يقال انها صورية لا تحتاج في الوجود الى تقابل ان الصورة من حيثها فليس المادية بخلاف  
فان الصورة بهما بجزء المادية واذ كان كذلك ليست الصورة الفردية تتصل الى التقابل بل صغر من انما هي مستعدة بطرقها  
واحتياجها الى التقابل على نحو احتياج الصورة الحثية باعتبار الفردية وان الطبيعة بالصورة مطلقاً من حيث كونها مستعدة  
لا من حيث طبيعتها احتياجها الى مادة تقبلها تشبهها لا يقال انما تتركها بل على ان الثابت بل على ان الحاجة هو احتياج الصورة  
الى المادة لا احتياج طبيعتها الصورة لكن لا يلزم منه انتفاء احتياج الطابع وعدم اليقين بثبوت عدم الاحتياج  
سلك ذلك لكن فيما ذكرنا في دفع لزوم الدور ثم انما ثبتت الحاجة لطبيعة الصورة الى المادة وثبتت الحاجة للمادة اليها  
حاجة لطبيعة الصورة الى المادة كما يلزم الدور فان قلت كما ان الصورة حادثة في المادة كالحاجة اليها من حيثها فلو انما ان  
لا يكون الاحتياج في الحقيقة ان يكون الطابع الاحتياج الى المادة في الوجود فلو انما يكون الاحتياج في حقيقة من المراتب في حقيقة  
الخصية او التوجه او حثية الفردية فلو انما يلزم الدور على الطبيعة لا يلزم الاحتياج اليها من حيثها فلو انما يكون الاحتياج في حقيقة  
ان الطبيعة حادثة في المادة كالحاجة اليها من حيثها فلو انما يكون الاحتياج في حقيقة من المراتب في حقيقة

الاحتياج الى الذات من اكثر الحاجة اذن بين البسيط والصورة انما هي في الوجود فقط ثم انما يستحيل ان يكون كحاجة من يحتاجين  
منه وجودات كل الى ذات الآخر لان ذلك محال لئلا يتصل شيئاً بالحاجة من جانب غير حثية الحاجة من الجانب الآخر فلا يتم ذلك  
وذلك لان الحاجة من جانب الصورة الى المادة عليه قابلية لها والحاجة من المادة الى الصورة ليست من حيث ان الصورة على  
قابلية لها من المادة الاولى بل هي قابل بسيطة ولا قابل التقابل لاننا نقول ان كذا كذا انما يفيد تعدد بحيثيتين التجليتين في ذلك  
لا يمنع الدور والاكثرت فيحتاج الى الصانع والحق ان الصورة العلة بالصوره باسرها مستعدة لوجودات مطلقة لها فاذا كان على الذات من علته  
لاخره بانه عليه كانت تكون مستعدة عليها بالوجود فلا كانت الاخرى العلة على ذلك وان تختلف نوع العلية تكون هي ايضا مستعدة  
بالوجود والحاجة الاولى في مستعدة عليها لتكون مستعدة على نفسها وبذلك واضح بل انما يتصل شكل لزوم الدور وان الحاجة الصورة  
الى التقابل ليست من حيث طبيعتها الصورة مع قطع النظر عن الضرورية بل باعتبار الفردية اما الصورة الحثية فلا منها انما يتصل الى التقابل  
عليه وبينه لا مكان طر القسمة المقدارية عليه او القسمة المقدارية الفكرية كانت او لم تكن فانما طر على الفرد من حيث انه  
فرد دون الطبقة من حيث انها لمية ولما الصورة الفردية فليس تفتي بها منها الا على وجهها من حيث انها لا تتصل بالحقائق المتعارفة  
فان الصورة بالاطلاق عليه ايضاً حيث يقال انها صورية لا تحتاج في الوجود الى تقابل ان الصورة من حيثها فليس المادية بخلاف  
فان الصورة بهما بجزء المادية واذ كان كذلك ليست الصورة الفردية تتصل الى التقابل بل صغر من انما هي مستعدة بطرقها  
واحتياجها الى التقابل على نحو احتياج الصورة الحثية باعتبار الفردية وان الطبيعة بالصورة مطلقاً من حيث كونها مستعدة  
لا من حيث طبيعتها احتياجها الى مادة تقبلها تشبهها لا يقال انما تتركها بل على ان الثابت بل على ان الحاجة هو احتياج الصورة  
الى المادة لا احتياج طبيعتها الصورة لكن لا يلزم منه انتفاء احتياج الطابع وعدم اليقين بثبوت عدم الاحتياج  
سلك ذلك لكن فيما ذكرنا في دفع لزوم الدور ثم انما ثبتت الحاجة لطبيعة الصورة الى المادة وثبتت الحاجة للمادة اليها  
حاجة لطبيعة الصورة الى المادة كما يلزم الدور فان قلت كما ان الصورة حادثة في المادة كالحاجة اليها من حيثها فلو انما ان  
لا يكون الاحتياج في الحقيقة ان يكون الطابع الاحتياج الى المادة في الوجود فلو انما يكون الاحتياج في حقيقة من المراتب في حقيقة  
الخصية او التوجه او حثية الفردية فلو انما يلزم الدور على الطبيعة لا يلزم الاحتياج اليها من حيثها فلو انما يكون الاحتياج في حقيقة  
ان الطبيعة حادثة في المادة كالحاجة اليها من حيثها فلو انما يكون الاحتياج في حقيقة من المراتب في حقيقة

وإذا كان كذلك...

كيف لم يلزم حلول الفرد وحلول الطبيعة...  
التي هي من كائنات ناشئة من جهة الفردية...  
باعتبارها متحدة في الخارج وفي الفعل...  
حتى لا يكون في حلول الشيء حلول...  
والتي هي بدون مادة...  
والتي هي باعتبارها متحدة...  
باعتبارها متحدة...  
حلول الطبيعة باعتبارها متحدة...  
لبنغ الفردية مرتبة...  
موجودة...  
ولا يكون...  
بفصل آخر...  
الحل...  
التي هي...  
عن جملتها...  
في تباينها...  
منها باعتبارها...

١٥

وإذا كان كذلك...  
التي هي...  
باعتبارها...  
حتى لا...  
والتي هي...  
والتي هي...  
باعتبارها...  
باعتبارها...  
حلول الطبيعة...  
لبنغ الفردية...  
موجودة...  
ولا يكون...  
بفصل آخر...  
الحل...  
التي هي...  
عن جملتها...  
في تباينها...  
منها باعتبارها...

وإذا كان كذلك...  
التي هي...  
باعتبارها...  
حتى لا...  
والتي هي...  
والتي هي...  
باعتبارها...  
باعتبارها...  
حلول الطبيعة...  
لبنغ الفردية...  
موجودة...  
ولا يكون...  
بفصل آخر...  
الحل...  
التي هي...  
عن جملتها...  
في تباينها...  
منها باعتبارها...







الحكم على كل شيء كيف يشخص الاشياء من اقسام المتوسطات المحصل للتأثير عند انبعاثها من الاشياء فكلما كان الاشياء  
لا تصح ان تكون جاعلة او لا متطرفة لكونها متطرفة فيكون جاعلة او لا متطرفة للشيء في المطلقة  
كانت الصورة الشخصية جاعلة او لا متطرفة للشيء في المطلقة وليست الصورة الشخصية جاعلة او لا متطرفة للشيء في المطلقة  
فليست الصورة من حيث الطبيعة جاعلة او لا متطرفة للشيء في المطلقة اما البيان التالي فظاهر في كل صورة  
اشخصية منقورة الى البهولي الشخصية واما الملازمة فلان الاشياء الطبيعية هي الاشياء والذات و  
ان جاز ان يكون على الملازمة جاعلا للطبيعة من غير اعتبار تشخصه ولا يكون جاعلا للمادة الا باعتبار تشخصه و  
لان الملازمة لا تصدر من مرتبة مطلقة من مرتبة تشخصه بل من مرتبة تشخصه من جاعل تشخصه لكن العقل بطبيعته يشخص  
فأذا اخبرنا من حيث هي من غير اعتبار تشخصها وان لم يكن جاعلا من مرتبة تشخصه بل من مرتبة تشخصه من جاعل تشخصه  
استنادا الى الجارية الى طبيعة مطلقة بدون كمال التشخص وان لم يجوز ان تكون تلك الطبيعة موقوفة بالاشخص  
واما اذا سلمنا الملازمة الجارية من حيث هي تشخصه التقبض بمرتبة من صدرها عن تلك الطبيعة من حيث هي  
بل بمرتبة من حيث هي تشخصه فم النظر الى الواقع يقتضي بان طباع الامكان مخرج لكل من الكمالات  
الى جاعل واحد واجب بذات تشخصه بها فليس العقل بهذا التسلسل على ان ياخذ مطلقا تشخصه و تشخصه اخرى واداء  
لبطل مقصدنا الباطل من انواع العلوية بل ان تكون الصورة من حيث طبيعتها علم غائية للمادة او تشخصها للجاعل  
جزء من العلم الغائية من غير ان تكون الا مطلقة لانها علم غائية فلسفة تشخصه بل علم يكون حقا لكن نظرنا بها  
في حابة المادة الى الصورة من حيث ان الصورة محصلة لها وواجبة الشئ في الوجود الى محصلة غائية لا بواسطة واما  
ساجدة الى الحلة الغائية فهو اوسط انهما في الحقيقة علم غائية سائر لعل حتى لو صح ان يكون الفاعل مثلا فاعدا بدون  
علم غائية بل يكون صدور الفعل عنه على نحو البحث الصحيح كما قد توهم جواز ذلك كان سائر ما يخرج اليه من العلل  
حاصلها من حيث هو علم لم يكن الى الغائية انقماره صلا فكل قد لا يحل كل ان الصورة مشهورة كية لجاعل المادة  
في غير هذا تحصيلها بالفعل الفاعل القريب لها يجب ان يكون في ذاتها باسرها الحق بريها من المادة في ذاتها  
ونفسه فتصدر من الصورة بحيث يلزمها في الوجود واما سائر ما قد تصد عن ذلك المذيق وتقوم  
بالفعل باعانة من الصورة في تشخص الصورة بها فحجب المادة في الصورة من حيث انها

[illegible]

















[illegible]



محصولها مبنية على ثمة المعنى يجوز ان يتقرر بالفعل فمفعولها العوارض لا يحتاج في ذلك ان يذكر العوارض ايضا فان حملت كلامهم على المعنى كما هو الظاهر  
من كلام الشيخ في اشتقاق الفصول ايضا تشارك العوارض في هذا الحكم وان حملته على المعنى الثاني كان الحكم مختصا بالعوارض ثم علم ان العوارض منها ما هو قديم  
مرفوعا عن الشخص المشاء الى المسمى ذلك الشخص مع جوارب فمفعولها العوارض لا يحتاج في ذلك ان يذكر العوارض ايضا فان حملت كلامهم على المعنى كما هو الظاهر  
الظاهر على المعنى الثاني ان الفصول لا تحتاج في ذلك ان يذكر العوارض ايضا فان حملت كلامهم على المعنى كما هو الظاهر  
كلوازم المراجع الشخصي لزيد ولعلك قد حصلت لك مما وعيت ان الانواع الواحدة تحت جنس سواء كانت تلك الانواع حقيقة كالانسان والفرس تحت الحيوان  
او اضافية مختصة كالحيوان والنبات تحت الحيوان المختص بزيادة بعضها عن بعض لفصول مقبولة لها مقسمة بحسبها ولا يمنع ان تكون مع ذلك متميزة  
بالعوارض ايضا بل يكون كذلك لثبته لكن لا يتبادر للفصول ذاتي وبهذا عرضي وان الاصناف والاشخاص الواحدة تحت نوع لا تمايز الا بالعوارض كما يتبادر  
في تمام الحقيقة واما النوع فلا تمايز عن الجنس والفصل بل هو عينها في الخارج في الذهن ايضا الا في بعض الحظاظ اعني الحظاظ والاشخاص والاهتمام والاعتناء فان النوع  
بماز من جنس شخص ذلك بذول الفصل فزيادة الفصل في الجنس وعن الفصل ايضا بذول الجنس فزيادة الفصل في الجنس ايضا بذول الجنس فزيادة الفصل في الجنس ايضا بذول الجنس  
في الذهن الا في الحظاظ التعريفية واذا كان كذلك فاعتبارها حينئذ فليس فيها ما لا يجوز من المعنى مع التكرار في جنس ومنه ولا يحتاج مع الشبهة  
في تمام المعنى وذلك لعدم مشاركتها في معنى مما يجوز بها لثبته فان قامت البس مثلا لفصول الجواهر جواهر فيكون الجواهر مشتركة كما ينبغي فيكون الاعتبار يجوز  
اخره وكذا في الحظاظ لفصول الجواهر والاشخاص جواهر فيكون الجواهر مشتركة كما ينبغي فيكون الاعتبار يجوز  
لا يكون الجواهر جنسا لا تحتها لانها لفصول انما لا يكون جنسا تحتها لانها لفصول انما لا يكون جنسا تحتها لانها لفصول انما لا يكون جنسا تحتها لانها لفصول  
وذلك كل جنس للفصل المقيد للفصل من الاعراض الخاصة به وكذلك اعتبار الجنس الاعلى وبسائط الفصول على سائر الاشياء كما ينبغي في تمام المعنى فلا يلزم التسلسل كما  
الاجناس في الفصول فقلت لعلك بعد استبصار الحمل البسيط الاثر في ان الجواهر في نسخ فقراته متعلق بالاجمال ويستتبع ذلك تعلقه بغيره  
الناشئ لا يتعلق الا بغيره فلا غنى الا بغيره وان البسائط في اي جانب كان من التقرر والوجود او البطلان والعدم يجب ان يكون  
فيه عن الجواب فسلب الجواب بالذات عن الجوابين وهو الامكان الذاتي هو الجواب للمفكر فيها اليه يستلزم بالواقع من الجوابين من جهة وجوده ووجه الحاجة  
دائمة لوجود الامكان لتعلق الواقع من الجوابين بموجبه على حسب وجوبه يستلزم للواقع في الوجود وانما يتخصص بشرط من الزمان ولا يتبدل بالبقياسات  
في ذلك ولا غنى في ذلك بل بما لا حال الشمس والصور والواقع بما لا يتبادر على الارض فانه مرتبط بها في تفرده ووجوده فليس ان فرض وانه جوهري  
كان ذلك مغنيا عنها وسافيا لتعلقها بها وليس احدث يستغنى في البقاء عنها وقس على ذلك حال البطلان في العدم بيد ان الاحتياط في التقرر والوجود  
يكون بالضرورة الى موجب منقر بوجوده وتحقيق موجب كونه وجبا بالذات اذ غلبه انما يسد الغنى وضم الغلبة الى الغلبة لا يغني شيئا واما البطلان والعدم  
فيكون بالضرورة في وجوبها انما هو موجب للتقرر والوجود وهو مقتضى ابعاد موجب اخر يمتنع وجبا مستقلا وما استخف ظن العامة ومن يتلو كلامهم  
ان يتعلق من المفعول لفاعله انما هو محدود والحد هو الحدوث فانه لا سبب له لثبته واما الحدوث يستغنى عنه في البقاء وان احتاج في الابتداء  
فيكون بل بما لا حال من العدم والوجود في الخارج من ذلك الى هذا فليس الحدوث الا للوجود ووجد العدم اما مطلقا او في اول ان والحدوث والخارج  
الى موجب منقر عدم فاعل الوجود لا هو فاعله كونه هذا الوجود مستقفا بالبعدية عن العدم ليس عن فاعل بل بذلك في نفسه وكذلك كونه في اول  
ان فاعله من الحدوث معنى ليعمل لتعلق بالفاعل سوى الوجود وتعلقه فرج تعلق الذات ازا واستندت في نفسها لاستبدت في جوارب بالانسان  
من الوجود واما هو في اول ان منه واما هو بعده لا يختلف في معنى الوجود فلو اختلفت في جنبه اخرى ثم ليس اذا وجب العلول لثبته لثبته لثبته  
بالزمان فلو فرضت العلة التامة قديمة جاز ذلك او لا كان معلوما للجواب بها قد بما لا موجب باقية بحسب مذهبهم من ان يكون قد بما او حاشا  
والتعلق بالغير ليس فيه بالضرورة فيكون ذلك المفهوم الا بالذات وبالذات والخص ثابا وبالعرض الوجوب بالغير لازم الوجود واما واقعا فالتعلق  
وجبه الحاجة حينئذ يكون الامكان وهو كذلك واما على ان السجوقية بالعدم المظهر كدما او قهر في هذه الوتره تشا به في بقاء البسائط بعد البسائط  
ذلك ويحتمل ان الاثر من البقاء ان كان هو الذات المجردة والوجود المعاصر فالحاصل ان كان اما جوهريا كذا في التاثير في الذات الباقية ووجودها بالذات  
من اجزاء ليس بعدة جوهريا فليس البسائط رجلا على البسائط بل حركة فبذلك سبب الحركة جازا لم يمت وانه لا جوهريا ولا اجتماعا بشكل او كذا فالتاثير  
الجزائي على ذلك الشكل مرتبطا بها في كنهها الطبيعية مع عوقد اللبوني عن الحركة الى احيانا الطبيعية بالوقوع في البسائط على ما ينبغي من التفرق والاشياء  
من شدة تحصيل الحاصل تحصيل اخر فالذات والوجود المستمر انما هما تحصيل سبب الابتداء بالذات والابتداء بالذات البقاء بالذات البقاء قول لا ريب في ان  
الانسان سئل بالموثر وتعلق بالموثر فزم الحاجة في محتاج الى البسائط فلهذا سوى العدم فقير لا غنى الا هو ثم ان علة الحاجة اليه هو سبب له لثبته وجبه تعلقه هو وجبه

مذہب قیاس کا اصول



فرضنا ان الممكن من حيث انه ممكن لا يكون احد طرفي اولى به الا يخرج وقد عرفت ان ذلك يعني الاولوية المسمية الى حد الوجوب بالمعنى فيكون الامكان هو المحجوز الى الموهل لا يخرج  
وجهه يتعلق به الوجوب به واسلوب آخر انما اذا فرضنا الامكان الذي هو الشيء كان هناك لا محالة لما لا يوجد او لا يتناقض بالذات اعني وجوب احد الطرفين وذلك  
بذلك لا محالة وجوب الشيء فرض الوجوب عن الطرفين كغيره ان لا محالة لا محالة الشيء وجوب الكاثره والقيض الحقة على القيص فلما ان وجوب احد الطرفين هو الحقة المعنى فيه  
لك سلب وجوبه هو الامكان هو الحقة الحاجة فيها من غير ملاحظة معني آخر اصلا لا شرط ولا شرطاً واذ كانت على الحاجة الى الغير في الامكان لذات كانت جهة  
التعلق به الوجوب به فالحكم بانه سوار كان ذلك هو الوجود والعدم او احاداً بعد العدم محتاج الى الموهل المحجوز الى الطرفين كما لا يمكن بالذات دائماً والطرف  
الواقع كان هو الوجود وانما كان التعلق فيه باعتبار وجوبه عن الوجوب دائماً وان كان هو العدم وانما كان التعلق فيه كذلك وان كان العدم نازحه والوجود اخر  
كان التعلق فيها حسب وجوب كل في مدته مع وجبه الا ان الوجوب هو ضرورة يجب ان يكون موجوداً والموجب العدم هو انقار الوجوب ضرورة ان انقاره  
يجب انتفاء الوجود وهو العدم فلو وجب العدم بعد ذلك لوجب آخر لازم اجتماع موثرين مستقلين على اثره وما يوضح بذهاب الحاجة الى التمسك بالصور  
الواقع على الاضرب بما فاته تعلق بمجاذاتها لكونها شرطاً لقيضها عن المبدء لقيض على الارض لو فرض دوام مجازاتها بها كان الضور وانما يصير ولم يكن  
دوامه موجبا لشيء منها فلهذا متعلق بها واذ كان حاداً كلاً بمحتاج اليها ومتعلق بها ان حدوثه كان مدة بقائه حتى لو فرض زوال الشمس عن مجازاتها  
تلك الاضرب او حيلولة اثارها منها في الضور وكما ان وجوده مرتبط بمجاذاتها بها لكان عديم بعد مجازاتها كان شأن المعلول في الاقفا الى الشرط والتعلق  
به بذاتها تلك كماله مع الحاجة على ثم ان تحقيق النظر وجب ان حاجة الممكن في الوجود دائماً الى موجب واجب بالذات اذا الشيء انما يكون واجبا بغيره وذلك  
الغير من حيث انه اذا حال الغير فاستحال عليه جميع اشياء العدم وهي جاز على بعض اشياء العدم لا يكون واجبا للشيء ممكن في ذاته فانهما متعلق  
بالحالة مع عدمه مع بقائه ولا يمتنع عدمه مع عدمه فلا يكون ناقضاً له موجبا موجبا ولو اخذ ذلك موجب لقيض مع حقة الممكنة وكذا الى بالانهاية من غير استتار  
الى وجوب بالذات كان لا محالة كان وكان العدم على الكل من حيث الكل جازاً قطعاً فاجابة ناقضاً بالانضمام الى المعنى وضم حاجة الى حاجة محتاج الى  
آخره وهو ان السلسل للوجوب المعنى اصلا فهذا سير يلوح به ان الامر في الوجود والعدم بذهابها ما توافق في التفرقة مع الفلاسفة وان كان بين الطرفين  
حالات في التعلق بالذات والحاجة فيه كك بل هو وجود دون الذات ام المتعلق بالذات والحاجة فيه او لا يستتبع الذات باعتبار ارجل قوامه وتقرره و  
يستتبع ذلك التعلق والحاجة في الذات والوجود واذ عرفت المجهول البسيط فلا تراب في ان الحق هو الثاني وتلك في ان الامكان المحجوز بالذات  
ببوسنة وجوب الوجود والعدم ام ببوسنة وجوب النقص والبطالان في ستم الذات المستتبع للشيء وجوب الوجود والعدم وفي ان جهة التعلق بالذات هو  
وجوب وجود الذات مثلاً لا غير او وجوب تفرقه وقوامه مستتبع لوجوب وجوده بدو ما خالفت في تلك الجملة الانظار الكلامية اقتدار بالادبام العامة فتدبروا  
ان التعلق بالوجود بقا على ما هو محدثه وجم في ذلك فرقاً ان تنهين من فطن ان الحدوث حالة متوسطة بين الوجود والعدم هي مخرج عن العدم الى الوجود  
وتنهين من يجهل الوجود في اول ان لم يجهل على الحاجة الى الامكان على الاستقلال بل المجهول منهم جعلوا بالحدوث استقلالاً ومنهم من جعله مع الامكان شرطاً او  
شرطاً وكما انهم يجهلون بالحدوث بما يكون الشيء بحيث يكون وجوده سبوتاً بالعدم فلا يفرجه ان الحاجة متقدمة على الحدوث فكيف يكون على لها بدو على ذلك  
ان القدر على الزمان لا يكون له سبب لبقائه وان الحدوث وان اخرج الى السبب والتعلق به في الابتداء اعني به حالة المتوسطة المسماة بالمخرج عن العدم الى الوجود  
او الوجود في اول ان لكنه يستغنى عنه غير متعلق به في البقاء اعني الوجود كالحاصل بعد حالة المتوسطة او بعد الان الاول ولما انهم من ذلك انه لو فرض عدم الدار  
لغالب لانه في بقاء العالم شئتوا منهم من سجا على الالتزام ومنهم من فرغ الى القول بتجدة الاجسام والاعراض وجمهورهم الكثرة بالكتاب الجدد في الاعراض  
وتوهموا ان اجسامهم متجهة في بقاءها الى الاعراض المتجهة ليجزوا الى الواجب بذهاب الادبام وان كانت تستحق الاعراض دون الاعراض لشيئاً فيها وكانت  
فيما تحقق من الحق كلف تربي ازا حياً لكنا لا نقصر على ذلك فنقول اولاً ان الاول واسطة بين العدم والوجود بالضرورة فلا يكون الحدوث حالة متوسطة بل  
الوجود بعد العدم مطلقاً او في اول ان خاصة فاما كان الاول فيهما عدم وجوده وكون ذلك الوجود متصفاً بالمسبوقية بالعدم اما العدم فهو وان  
احتاج الى موجب لتتعلق به فكيف كان موجوداً على الوجود فاما حقت وليس هو بالضرورة فاعل الوجود والكلام في تعلق الوجود به جازاً وانما يكون لك  
العدم سبوتاً بالعدم فهو وجب البقوت لهذا انه وجوده فاحتاج في كونه كك الى جاعل له كك خالصة من الحدوث على هذا معني السبب للتعلق بالاعراض  
سوى الوجود وان كان الثاني فجهنا مع ما يكون الوجود في اول ان به الابطال المعنى لانه ينظر الى ان احداهما ان يكون سبوتاً بالعدم غير ازسلى  
وقد عرفت حاله الثاني ان يكون غير سبوت لوجود ذلك الشيء في ان واذ ان ضبوت بذا يوسف ايضاً ضروري لوجوده في اول ان التعلق بالانهاية  
الوجود ثم حقيقة الوجود واحدة في الوجود والارز والوجود في اول ان والوجود بعدة هي النظر في جهة التعلق وحلة الحاجة بل تشتمل ذلك الكل او قصر  
بالبعض فتشأن اذا كان المعلول متعلق الوجود بعلة التامة وجب الوجود بها ومن المعلوم انه لا يتخلف عنها بالزمان فلو فرضت العلة التامة فبغيره



ولذا لا يستحيل ان يحمل احد ما هو حاطه على سى ولا حرميون ثم لا عليه اشتقاقا لما ان الوجود موقوف بالاسماعى حتى يريد سى بعبء وهو الملا وجود  
محتمل عليه مواطاة واذا كان باعتبار الحمل اشتقاقا فما يستحيل اجتماعها وارتفاعها باعتبارها بالحمل لا عنه فلا يستحيل ان يحمل كك احدها على الفسفر  
الاخر على اصدق عليه الاخر كما لعدم الحمل كك على نفس الوجود على افراده وذلك لا يستحيل ارتفاعها عن شى بان لا يكون شى منها محمولا عليه  
مواطاة على يد مثلا وان التناقض فى القضايا باعتبارها بصدق والكذب كما عرفت فلا يستحيل ارتفاعها باعتبارها بالحمل مطلقا لا مواطاة ولا اشتقاقا  
وكذا لا يستحيل ارتفاع التقيضين مطلقا باعتبار الوجود الخارجى يعنى يجوز ان لا يكون شى من التقيضين موجودا فى الخارج لا سكان واللا سكان الوجود  
واللا وجود والاشناع والاشناع بل نقول ذلك ضرورى فى القضايا لان السبب جز الامور الاعتبارية وكذا لا يستحيل اجتماع التقيضين .....  
..... باعتبار التقتل والتصور لا يقتل ان يصير جميع الاشياء تقيضين معا وكيف يستحيل مع التقتل احد التقيضين وهو السلب لا يمكن ان  
تقتل الايجاب لتوقفه عليه ولو اشتبه ان تصور السلب فرع تصور الايجاب وكذا لا يستحيل ارتفاعها بذلك الاعتبار في جواز لا بتصور شيئا  
من التقيضين لكن يرد الى الذين عنهما هذا التحقن الكلام فى التقيض على وجه كل شى من التقيضين في مواضع عديدة كما لا يخفى على من له تتبع وتدبر فى العلوم

# قَدْ تَمَّ

ثم الرسالة الشفه اعني المدونة المياداة والرسالة فى تحقيق الحق الطبع والرسالة فى تحقيق سنى ارتفاع التقيضين اجتماع  
التقيضين اللاتى صنفها الفاضل الاجل ملا محمد محمود الجورجى صاحب شمس البازغة موافقا لحكم الفاضل الاجل  
مولانا محمد ايت الله خان الرامفورى دام فيوضه تصحيح الفاضل الجليل والعالم البشير شمس بن التحقيق  
بن قراى الدين ذى البيا الطولى فى العلوم العقلية والفقهية التى غابته القصوى النبلى باب عادة الابدية  
واللازمية مولانا المولوى السيد محمد فضل حق المعروف بالمولانا المولوى الحكيم السيد  
محمد وزير حسن بن السيد خد بخش بن السيد صابر على المرحوم المغفور العظيم ابا  
البارى دام باقنضان بالمر القوان والعالم الاعلم والفاضل الاظم الطيرى  
الحكيم الاحكم مولانا المولوى الحكيم نياز محمد خان الرامفورى ادا الله  
الحكيم كصاحب العز والجاه عالم الخفى والجليل المولوى  
محمد معشوق على الكندوى  
مد ظله العالى فى تاريخ شهر  
ربيع الاخرى سنة الف و  
مائتين وثمانين  
حجة السيلين  
فصل العلية على  
الكوادى اجيز  
آمين  
سبح

خواشی منطقه صفحہ پنجم

[illegible]



اندر صفحہ ۴۶

**ظ**وله ثم اذا كانت آفة العلم ان المبادئ على وجهين اما باعتبار خاصية العلم على مثل اعتقاد جواز كونه للعلم بطريق اعتقاد واما بان التقسيم كل مقدار الى غير النهاية للعلم اليقيني واما باعتباره وبى على قسمين اما علم على الاطلاق لكل علم قولنا كل شئ لمان يصح ان عليه لا يحجاب بسبب ما عاتبه بعدة علوم مثل قولنا الاشياء المسماة بـ شئ واحد متساوية فهذا مبني على اشتراك في علم الهندسة و علم الحساب و علم الهيئة و علم النجوم وغير ذلك ثم لا يتعدى الى الالف ليس له تقدير فان هذا شيا بهي المسماة بـ في الفلك و زو و بها لا غير فان المساواة لا يقابل لتغير ما يركب و ذلك اما بالاشتراك الاسم و المبادئ الخاصة بل على علم على قسمين اما ان يكون خاصة بحيث لك العلم كما يجب ان لا يتناول مسائل مخصوصة

تہذیب و فن و تہذیب و فن ۵۶

[illegible]



حواشی متعلقہ صفحہ پر ہفتے  
تتمہ حاشیہ ہندسہ

[illegible]

حواشی متعلقہ صفحہ ۱۰  
تمتہ حاشیہ ہندسہ ۵۹ صفحہ ۱۰

فإنها حوادث خاتمة فصلها من المصاديق المسبوقة بمادة انما يبرهن بالحوادث الزمانية لا الدائمة بدون اقران بحوث الزمان والعقول فالافلاك والاعضاء مطلق صدورهم بحسبته والنفوسية  
لدائمة ولو كان الحوادث الذاتية مسبوقا بالمادة كما فهم البعض فليعلم ان يكون في الافلاك والاعضاء مبرهن في ذلك ايضا وكذا ان يكون لها حادثا ذاتيا فيستلزم ان يكون العقل العاقل  
مسبوقا بالمادة لكونها حوادث ذاتية مع انها مجردة عن المادة واما مسبوقته بالمادة فلا يمكن الوجود وسابق على وجوده والا تمنع قبل وجوده لعدم احتمال كونه واجبا مع سبق العدم فلا يمكن  
مقتضا قبل الوجود فاما ان يصير كمنافي في نفسه وجوده فيعلم من الانقلاب من الاتصاف الى الامكان هنا باطل الاستدلال بتختلف الذات عن نفسها وما ان يصير اجابا فيستلزم الاستحالة للزوم الانعكاس  
مع مسبوقية الواجب لعدم ذلك الامكان امر ثابت والنكاح شجرة على شجرة ثبوت العدديات والاضافات التي تصف بها الاشياء في الخارج والامكان الثامن  
متصفا قبل وجوده في الواقع فلا بد له من محل وذلك المسمى ١٢ اصولي محمد بن ابي عبد الله سلمه

ثاني قوله حادثه آدمي حادثه مع حدوث الابدان لانها لو كانت قديمه موجودة قبل حدوث البدن لكانت اواحدة او متعددة وكلما جابطل اما الاول فلانه يلزم ان يكون نفس شبيه بعينها نفس واحد وهو ظاهر البطالان الثاني فلانها اذا كانت متعددة فلا خلاف بيننا الا يكون الماهية ولو زعموا انهم يشتركون فلا بد ان يكون الاختلاف بالعارضات والمعارض بالغايات لا بالجوهرية بل بالماهية لان الماهية لا تتغير بالعارضات وانما يتغير بها الكان العارض لانها واقابل النفس انما يكون له بدن فلان يكون متعلقه بالاجساد والابدان فيكون حادثه مولوي محمد يوسف ثالث قوله ان لا يتصور له الاتصال بشئ من هذه من خارج المادة الى المقبول بهن لان الكلام في المبادئ الذاتية لا يطهرية ولا يكون المركب الطبيعي من اربع اقلق الاحد بالآخر لان المركب الطبيعي لا يقتضي تعلق كل جزء من اجزاء المركب الطبيعي سدا كان جزءا قريبا او بعيدا الا ان كان الغض الواحد كالماء مثلا او شخص تام كذا الميولي عند تحصيله بصورة ذلك الغض لا يحتاج في تحصيله وتقدمه الى الصورة المركبية التي المركب مع اربعة اجزاء او اياها او اما المركب الطبيعي من امور قريبا كالمركب الاو بالذات وهو حاصل في مثل ان تقوم البدن اتم على الاضمار في شئ بالنفس الشا فذلك البدن جزء اولي ومادة قديمة للانسان مولوي محمد يوسف

حواشی متعلقہ صفحہ یازدہم  
تمتہ صفحہ یازدہم ہندسہ ۱۱

فما يورده عليه الا عرض من الصفات والاختلاق وكل ما كان كذا كان جبراً ولا سبيل الى الثاني لان من المستحولات معاً غير منقسمة اصلاً ولا اقل من كونها واحدة  
فيلزم انقسامها لان لتعلق ذلك يستلزم حصول الشيء وحلوله في الدرك واحتمال في انقسامه لان يكون منقسماً ليس البعد عن الذات للخص في ليس فاعلم ان هذا اذا كان  
لا يفعل الجبر وكما هو مبين في الابواب ولا على صورته لكون العلم بالعكس كرفع اليد عنه بالعرض للخص فانما اذا حدث بدن يصح ان يكون له نفس واحدة المتعلق بالنفس الجبرية لا  
احداً بل بالخصوص محالاً بالتعلق ليس لتعلق في نفس الوجود بالبدن بل لمجرد كونه متعلقاً لا لتحليله في متعلقه ذلك المتعلق ولو كان لها تعلق في نفس الوجود بالبدن لزم  
فساؤه بنفسه ومع انما يتبع بعد فساده نعم لها تعلق بالبدن بالتقدير والنفرد **مولوي محمد يوسف** قوله وانما الناطقة مطعون على قوله بمعارضة اى يكون المادة  
محتاجة في القوم الى القبول والقبول ليس محوود متعلقاً بالمادة لكنه يلزم ان يكون مادته تجا ناطقة كما في الصورة الجبرية حاله في السبيل الاول فان المادة اى السبيل  
محتاجة في القوم الى الصورة الجبرية ويلزم الصورة الجبرية اذا وجدت انها تقوم مادتها بما هو مبين في بحث التنازع بينها والناطقة ظاهرة من الحاكل **مولوي محمد يوسف**  
**قوله** غير محتاجة اى غير محتاجة في ذاتها الى القبول والازم في جبرها عرض التي هي مقنونة لها لها في الشخص كذا في الاثنى العاشر مثلاً فانهم يقولون ان الحركة محتاجة في شخصها الى







**في طبيعة القوة** دفع لما يتوهم من ان الواحد لا يصدر عنه الا واحد فطبيعة المارواحدة انما يصدر منها اثر واحد لا اثارا المتكررة وحاصل الدضم ان الممنوع انما هو متعدد الكثرة عن  
 الواحد لا ان الواحد يصدر عن الواحد المتكرر كجانب واحد ولا عن الطبيعة الواحدة في جوهر المارواثر واحدات كجانب واحد لان الكيفيات الأولية للخاصة هي المحركة والبرودة والرطوبة والحيوية  
 والمحركة والبرودة فاعلان كلاهما يحصل في الاخرى وفي الرطوبة والحيوية ايضا ولا يتقبل من الرطوبة والحيوية **مولوي محمد يوسف** فلو ان القوة تكون كالجبر من القوة  
 آه فطبيعة غير من مواضع الكلام شيخ وان هذا القوة يوجد في مادة المركب من الامسطقسات ومعنى الصورة حمل على المركب بها تتحد مع الفصل باعتبارها من الاشبوط في  
 حمل على المركب من الحمل بالاشارة في الوجود فيكون كماله في جواسم الصورة بهذا الوجه **الاشارة** قوله فان الاجسام المركبة كالاتان مثلا لا تحصل الطبيعة وحدها ولا يصدر  
 الاتان على غير واحد من الطبيعة في الطبيعة التي صدرت عنها الا انما حصل بلا شعور وادارة على رنج واحد في قوة محركة لما هي فيه بالذات الى جهة بل انما يحصل الاتان  
 من الطبيعة فكمركبة في النفس النباتية والنفس الحيوانية والنفس الانسانية لاسيما حيث انها متعددة بل حركاتها متعددة فالتقسيم في الاتان ان احدها ينبعث عنها في الطبيعة قوتها  
 النباتية من الحادية والحيوية والبرودة وينبعث عنها قوتها النفس الحيوانية من المحركة والبرودة وينبعث عنها قوتها النفس الانسانية من العقلية والبرودة  
 هي نفس النباتية كلها كانت الطبيعة برز منها وانما قال كالجبر من الصورة ولم يقل قد يكون جزرا من الصورة لان النفس بسيط لا جزرا الا باعتبارها كالمعرف وللهذا قال كان  
 صحيحا انه كان فطبيعة الاتان **مولوي محمد يوسف** قوله فبالقوة المحركة بالذات انما قاله اشبه في انفسه ان ارداد هذه القوة قوتها الصار للبرودة  
 في المركبات فانها برز منها بطاها كالجبر في المركب المركب ان ارداد ان في المركب كالجبر ان مثلا طبيعة مركبة سوية طابع خاصه ونفسا نباتيا ونفسا حيوانيا يحصل صفة البرودة  
 من اجتماع هذه الثلاثة كما هو ظاهر من العبارة فهو ايضا كما ترى فانه يلزم ان يكون الشيء ذاتا حقا فمقتضى الطبيعة والنفس في واليكوني كلها مقوم لمادة حاصلة لها من  
 الانواع ويلزم ان يكون النفس النباتي واليكوني اعراضا اجابره فان المادة تحصلها الطبيعة من الطابع موضوع مستغن عن النفس الانساني وكذا تحصلها بالنفس النباتي مستغن عن  
 اليكوني واليكوني في هذا المقام ان الصورة النوعية للانسان وهي التي تقدم مادة ويجعل نوعا انسانا سوار كانت جوهرا او مادا او قاطعا مادة حقيقة بسيطة متمازج متمازج  
 والانسان في الطبيعة بمعنى ان الالاء الصادرة من تلك الثلاثة حاله افراد في الحيوان النبات والعاوان البساطة مرتبة على تلك الحقيقة مع زيادة مثلا وهو الادراك العقلي وكذا صفة  
 الحيوان في النفس النباتي والطبيعة صورة النبات جامة للطابع فالانسان في وحدته وجامعية الكثرة كانه سكاك على سبيل اول تعالى في كل انما قال واحد بجميع الجهات مع ان  
 تلك الكثرة مرتبة على الترتيبية الرصدية كذلك الانسان مع تعدد مقومته وبساطة حافظة للمركب محركات الى جهة وتحرك باستخدام القوى النباتية حركات النشوء والنمو وكذا  
 ان يتجلى الى الطبع فهو كانه نفس ساني طبيعة ونفس ساني حيواني ايضا فان ارداد البرزمية الطبيعة من الصورة عموم الطبيعة للاجسام بناء على فهو قول حق وان ارداد وغيره فهو قول باطل  
 وتفصيل هذا الشئ مما اوسع من ذلك **مولوي محمد الدين** قوله وكيفية هذا الاجتماع الذي يستفاد من كلام الشيخ من غير هذا الموضوع في كيفية هذا الاجتماع  
 جوا ان صورة كل فرع هو مركب من عدة قوى كالانسان مثلا كيب كونهما سبدا للاثارة على ترتيب نظام كانهما جميع الكل في واحد كونهما مرتبا بواحد على وجه التناسب والترتيب  
 يحصل الكثير شيئا بواحد وتعرف ان التصور من الاقوال ان ما ذكرناه فيقول محمد وان كان في العبادات انما خلا فالحاصل ان النفس هي التي هي في ذاتها **محمد** قوله في جوهرا كانه في ذاته  
 وانما قال هذا لان في غير الاتان يقال كثر لاثارة الصادرة من طبيعة لا فريضة والقول بل تعبر بهم بان الواحد في الاتان كثر لاثارة الصادرة والاتان كالفصل الناطقة او عند تعدد القوى على كل  
 الفصل **مولوي محمد يوسف** قوله فالبرودة آه قال شيخ من الطب في اوله وان كان قد يجوز ان يكون طبيعة واحدة بسيطة تصدر عنها باهي صفة  
 قوة فعلية كما هي طبيعة الماء والبرد المحسوس يكون منها من جهة مادتها لها وبقوة اخرى فاعلم ان كمالا من الرطوبة ويجوز ان يكون قوتها من جهة جسم قوتها من جهة جسم  
 قوتها من جهة اخرى فالبرودة اثر الطبيعة المائية وادري قوتها فعلية فانها من الماء من جهة اخرى فالبرودة من جهة اخرى فالبرودة من جهة اخرى فالبرودة من جهة اخرى  
 فاعلم ان كمالا من الرطوبة ويجوز ان يكون قوتها من جهة جسم قوتها من جهة جسم قوتها من جهة اخرى فالبرودة من جهة اخرى فالبرودة من جهة اخرى فالبرودة من جهة اخرى

حاشي متعلقة صفح ٢١٣ وسوم  
 تمة حاشية من دة

في الايمان لم يتعلم شخص احد بل جميع اشخاص العالم كما عرف سابقا ولا ينبغي الشيخ الطبيعة الكلية للنوع التي عين طبيعة الاشخاص حقيقة ووجودا فان طبيعة الشمس غير  
 متماثلة لقوتها في النار سيما وانها تفتقد في موضعها وهي اذ اخذت من حيث هي في طائفة من طبيعة نوع اشبه بقوتها في النار فاعلم ان قوتها في النار لا يقضي في النار بل في النار من اشخاص غير

[illegible]









**قوله** وانما انت جسم يعني ان العالم انهم اودوا بالنظر في تجويز الجسم تحقيق حقيقة الجسم في الجزاء على ان حقيقة عدة اجزائه لا تجوز في ذاتي نظره بل انما انت الجسم لا حقيقة  
علموا ان حقيقة جسم متصل بنفسه فادى نظره الى عدم التالف لان الاتصال لا يتصور الا بالان يكون موافقا للجزء الذي لا تجوز في التالف وعدم التالف ليس لتجاو  
النظر حقيقة تجويز الجسم بل ان حقيقة الاتصال المقصود واصالة اثبات العرض الذي لا يذوق التالف او عدم التالف للجسم الطبيعي فالتفتين ان العالمان بان الجسم موافق  
ليس بجوهر كاشفان عن ان الجسم حقيقة اجزائه لا تجوز لان حقيقة الجسم متصل كما يقال في شرح حقيقة الجسم انه مركب من الهيولي والصورة ولا يراى به اثبات عارض التركيب  
من الهيولي والصورة للجسم والنظر في تجويز الجسم لا يكون الا في العالمين فاما الهيولي فالتالف الذي لا يكون الا في العالمين فاما الهيولي فالتالف الذي لا يكون الا في العالمين فاما الهيولي فالتالف الذي لا يكون الا في العالمين  
ان جسم التالف غير داخل في حقيقة الجسم عند شئ الجزاء لان الاشاعة بهم يجدون الجسم بالمتغير القابل للقسمة ولو في جهة واحدة والمعرفة منهم مجردة باطويل العرض العيس ليس  
التالف اخذوا في كماله كالحديد فكل من الجسم التالف من العوارض وبحث من جهة العرض فله بقوله وان مفهوم التالف اه وحاصله ان مفهوم التالف وان كان غير داخل  
في حقيقة الجسم عند شئ الجزاء لكن يكون هو الجسم حقيقة الجسم فانه عند تحقيق تجويز الجسم فيظرون ولا يحطون فالتالف من الاجزاء لان التالف  
يعند تحقيق التجويز بل امره واذا لو لم يتحقق تجويزه الجسم فلا يظفر به بعد ذلك من حيث انه عارض للزوم التكرار وعدم الفائدة فانه من حاصلاته فاني بعض الحاشي ١٢ هو لو  
**برأيت اندرام فوري دام في نفسه** قوله عدم التالف منها اه دفع توهم عيسى ان توهم وهو ان ملاحظة التالف لتحقيق تجويزه الجسم  
عند شئية سلمه واما ملاحظة عدم التالف عند الفاعلية لبيان تجويزه فغير سلمة غاية ملاحظة عدم الاتصال او التركيب من الهيولي والصورة لعدم التالف من الاجزاء  
العودة فالنظر ليس الا لعرض فاني الجسم وجه العرض ان عدم التالف وان لم يحيط حقيقة عند تصور الجسم بالحقيقة عند الفاعلية لكنهم يظنون فيه في مقابلة المثبتين لتقرير الامر  
في تجويزه يعني انهم لما نظروا في تجويز الجسم في مقابلة المثبتين فادى نظره الى الاتصال ولا يتصور الا بطلان التالف فله جرم نظره وان عدم التالف لتقرير امر التجويز  
لان عدم التالف عارض له لكون المقصود اثبات ذلك العارض من حيث انه عارض لاقبال مولوي محمد امدوح **قوله** ومن هنا قال اه يعني من النظر  
في التالف وعدمه نظره في تجويز الجسم قال قال فان المراد بالنظر في نحو الوجود والنظر في الشيء قطع النظر عن الطبيعية والتقليدية بان يكون نفس الموجودية كافيته في كماله  
بعض التحقيق ١٢ هو لو كسر امدوح **قوله** العلم ان المراد من العلم انما الحكيم هو نفس فاني فان تفتن فوئين الفلسفة بواجب الحكيم العظيم اوسطه ووثيقا ما يرسد  
ولو انقلب بالعلم الاول ثم بعد ذلك نقل للجمهور تلك الفلسفة من نظرية ثمانية الى العرب يذبحها ويحكمها واقتضاها نيا الحكيم هو نفس فاني فقلب بالعلم الثاني ١٢ هو لو كسر  
علم من ان الجسم متصل والاجزاء التي لا تجوز من حيث الجزئية باطله والافتسام الهيولي في الجسم لا كنهية وليست الاجزاء موجودة بالفعل والقول بوجودها بالفعل لتقرير  
مستأنص بطلانه بطلان الاجزاء التي لا تجوز ١٢ هو لو كسر يوسف **قوله** ونحو ذلك اه اشارته الى ان العبارات بينها متعلقة فقد يقال من حيث الحركة  
وقد يقال من حيث المادة وقد يقال من جهة الطبيعة وقال الحجة واحدة لان التغير لا يكون الا لا مادة وكون الشيء ماديا وكونه ذاتية متساوقان عند فهم المادة من التغير ١٣

**حواشي متعلقة صفحته جمل وششم**

**قوله** وكما خلفا اه اي اعتبرنا قبول القسمة لال نهائية من جهة الوهم لاس من جهة الفاك او اختلاف الاعراض لان الدليل القاطع على قبول القسمة لال نهائية انما يدل على  
قبول القسمة لال نهائية من جهة الوهم لاس من جهة الفاك او اختلاف الاعراض ولم يحل قبولها من جهة الوهم فوطية لقبولها من جهة الفاك او اختلاف الاعراض فعلى هذا  
انما يتعلل مسئلة اللاتناهي في الافتسام بالطبيعي من جهة الاستدلال عليه بكونه لا يسكن وما يتبع ذلك كالتناس والتداخل فلك الجهات من الطبيعات فقد ظل  
المسئلة المذكورة في الطبيعي بان يكون اللاتناهي في الافتسام متخا فية لان حقيقة البحث اثبات حكم البرهان الدليل يكون الحقيقة قيد في نظر البحث او على البحث لايجاد  
فيظهر بل لايجاد يوجد الا بالان يلاحظ تلك الحقيقة في الاستدلال بل دير والاستدلال تستل على تلك الحقيقة والافهم يقيد البحث تلك الحقيقة بل صارت مطلقة ولم  
على البحث على اذا لو لم يخط حقيقة الحركة او ما يتبعها في الاستدلال فلا محالة يظهر ان عوض اللاتناهي في القسمة اي قبولها انما هو من جهة الحركة فيكون مسئلة من الطبيعي  
**مولوي محمد يوسف** **قوله** وكلك اللاتناهي اه تشبيهه انما في التفصيل او في العين في شئ الاخير فعلى الاول يكون معناه انك ان كان اللاتناهي في الافتسام  
جنتان من جهة يكون من الطبيعي ومن جهة يكون من الهيولي وانما يتعلق بالطبيعي من جهة الاستدلال بالامور الطبيعية كلك اللاتناهي في الصغر لجنتان ان اعتبر الصغر من جهة  
او من جهة الكمال اوله بل كان من الطبيعي كغيره من اجال الجسم من جهة الحركة واستعماله على المادة وان اعتبر الصغر القسمة او هيية يكون من الهيولي لا من الطبيعي الا من  
جهة الاستدلال على الامور الطبيعية وعلى الثاني يكون معناه انك ان كان اللاتناهي في القسمة ليس من الهيولي لا من الطبيعي كلك اللاتناهي في الصغر ليس  
من الطبيعي الا من جهة الاستدلال بالامور الطبيعية ١٢ هو لو كسر يوسف **قوله** الله تعالى **قوله** ولو تركيها في غير طبعي اه التركيب  
الطبيعي في الجسم عبارة عن كون حقيقة من اجزاء اجسام مختلفة الطباع مثل النبات والحيوان فانهما يتجان من اجتماع العناصر الارضية والتمزج بعضها ببعض



الموجودة اذا كانت متباينة ١٢ مولوي محمد ابراهيم  
الافيد خصيصه فلا ثبات للثبات المشترك اثبات الاصح من الالف الجسم من اجزاء لا يتغير فلا يثبت اثبات المقدار المشترك ثبوت الالف متباينة لا يثبت  
التفصيل اليها الان يراى كل الفرقين باثباته لروى على الحكم القائلين بالتفصيل الجسم لاني نهائية ١٢ مولوي حسن محمد

حاشية متعلقة بصفحة ٥٢ ودوم ٥٢  
تمت حاشية ٣٠ صفحة ٥٢

كان الامر عليهم اضيق فانه لا يمكن القول بسكون القطب او المحيط فان لم يكن على هذا اثر الاجزاء وعدم اتحاد مسافة القطب والمحيط قد عرفت لا يمكن القول بسكون  
القطب مرارا فليس الا ان القطب يطرأ لان التقدير من قبل ان الحركة الكائنة في القطب لما كانت مساوية لما في المحيط لا تحليل السكون في هذه الحركة في زمان حركة المحيط  
والفاوت انما هو في الحركة الوضعية لا التحليل السكون الوضعي في الحركة الوضعية التي للقطب في زمان تحرك فيه المحيط بهذه الحركة ولذا تجد مسافة السقيمة وتفاوت المسافة  
المستديرة غاية ما يلزم ان يكون قطع المسافة المستديرة للقطب بعضه بال دوران عليها وبعضه بالمرور عليها على سبيل الاستقامة وليس التزمه ما بعد من التزام السكون  
في ثبات الحركة ١٢ مولوي محمد ابراهيم قوله والاخرى شاذة اه عاقوى التشجيع عليهم في التزام التقليل ان يقر فيما يتفق القولا على شذوذه واشكاله في عدم  
تفككه كالتفكك له وقال احد دعائي وينبأ ذلك سبعا شذوا او في حيزه لتفككه ليشا جزءا كالفرا شذلا او كان له شعور بحيث يطل حيزه وحركته بالتفكك كالفرا شذلا  
وار على نفسه وبما جهل ان شذوذه التفكك السكون في انشأ الحركة ليست مما ينبغي على من لا بد من عقل والاعذار التي تختلف بها في رفع الشذوذه من اوجه الفاعل المتحرك وغيره  
مما هو مذكور في كتبهم باردة كيك كما يظهر الرجوع اليها ١٢ مولوي محمد ابراهيم قوله ويطل بذهب هو لانه اطلاقا بالبيان السابق البيان الا في انما  
هو يثبت انتباه القوة الى الواحد لا في والافهم قد عرفت ان تالف الجسم من اجزاء تجزئتها بغير متناهيته بالفعل كما انه منها بالقوة عن الحكم فلا مفرد عندهم اصلا حتى  
يطل بها ان الطولان الاجزاء الفردية او بالترجم جسم يولد من الاجزاء المتناهيته او لا ثم يتبعها في الاجزاء في سائر الاحكام بالنسب ١٢ مولوي محمد ابراهيم  
قوله ان اخذت كلا او بعضا اه التفصيل ان الاجزاء لو كانت كلها متداخلة لم يحصل حجم اصلا فلا جسم ولا شذوذه مقدارية المتناهيته ولا غير متناهيته وان تدخل بعضها  
فما يكون الباقي بعد المتداخل متناهيته او غير متناهيته على الاول يطل بانهم بالكلية فانح يكون كل جسم قايلا للقسمة الى نهائية فان الطولان الاجزاء المتداخلة  
كباقي حصول المقدار منها فلا شذوذه مقدارية اليها في ساقطه عن جزءه الا اعتبار وجودها كعدمها وعلى الثاني فيمكن تحصيل جسم منها الاجزاء ولو في ضمن الجسم الغير المتناهي  
الاجزاء الى آخره فاصلا المعر ١٢ مولوي محمد ابراهيم قوله وان فرغ اليه اه النجاة اليه لرفع لزوم عدم تنايي مقدار الاجسام لان الالف متباينة

لازاد الجسم وبغير نافع لبل هو ادم لانه ١٢ مولوي محمد ابراهيم  
حاشية متعلقة بصفحة ٥٢ وسوم  
تمت حاشية ٣٠ صفحة ٥٢

ان حكم الضرورة بامتناع اتحاد المتدين في الاشارة والوضع انما بد في المتدين المتدين لان مجموع المتدين كل الواحد جزء الضرورة يحكم بلزوا والكل على اجزاء واما  
اذا لم يكن احد المتدين متدرا فبالتفصيل لا ينفذ على حده لانه ينفذ على قدره على قدره ١٢ مولوي محمد يوسف قوله ثبات الاجسام اذ ليس  
كل تلك الحكم الانطباق فان اتصال احدى المتطابقين لا يستلزم اتصال الآخر فليكن ان يكون احدهما متصلا والآخر و اجزاء بالفعل كما اذا فرضنا سطح ا و اجزاء متصل  
منطبقا على الجسم المتصل نعم يلزم انه اذا كان احد المتطابقين متصلا لا بد من اتصال الاجزاء واثباته عليه وكذا لا يلزم من بطلان الالف احد المتطابقين بطلان الثاني  
الاخر ويجوز ان يكون احدهما متصلا والاخر متناهي ١٢ مولوي حسن محمد

تمت حاشية ٣٠ صفحة ٥٢

الا حلا ولا غير المتناهيته للاتقنية والمافيه وان خرجت الى الفعلية لكن لما لم يكن المجموع متناهي وجوده فالتطبيق فرغ الوجود ووجه عدم الاندفاع ظاهر مما قررنا  
بالكل والجزء سواء كانا في الزمن او خارجا والافات والملاحظة مساواة باطل مطلقا فالعبارات المذكورة متعالي بل شاذة متميزة في علمه ولا خلطة وان لم يكن  
موجودة في طرف الزمن او خارجا فليعلم انه تعالى معين مرتبة من الاول بل ان الثانية فاما ان علم المساواة والزيادة والتقصان الاول يستلزم الاستحالة  
الثاني وقوع الزيادة في جانب م المتناهي ١٢ ملا محمد  
تمت حاشية ٨ صفحة ٥٥



الذي يحصل فيه ترتيب طبيعي فمعرفة فعل الحوادث وما العادة الذي لا يحصل فيه ترتيب لافي الوضع ولا في الطبع فلا تجري فيه الدلائل التي وان كانت البرهان لا يتناول  
 في الوضع الترتيب في الطبع ايضا كما في الاعداد والماديات او يكون ترتيب في الوضع فقط ١٢ مولوي محمد يوسف ٥٩ قوله في تلك النصوص انه سيظهر  
 لك ان البرهان يجري في الزمان والحركة والاعداد المتعاقبة الغير المتناهية نعم لا يجري البرهان في الاعداد الغير المنتهية بخلاف في الاول بالماضي فقط فبطل به ذهب الحكماء  
 وتبادر به من غير اهل الحق المنطقيين بما ذكره اجمال ما يذكر في هذا الفصل ١٢ مولوي حسن رحمه الله تعالى

حواشي متعلقة بصفحة سباجه وثمانه

٥٩ قوله وبذلك ان آفة توضح ان الصورة الاحكامية للاحاد المرتبة الغير المتناهية سورة كانت لكل الجزاء يكون مرة لاحادها يكون اقل بموجبها كما بالحكم بصح  
 الواقع يحصل التطبيق بان اجابا بفعل فالمثبت والحكم عليه تحقيقه للتطبيق في الاحاد المرتبة والصورة واسطة الحكم فقط ١٢ مولوي حسن ٥٩ قوله ومن  
 البين ان الحكم الشخصي ليس محالة في الحكم حاصله وعلما بالذات بالضرورة لا باليتاسا في نفس العقل ولا في شعرك اخر من الآلة فالحكم ان سران الحكم الى الحكم  
 ليس له بد من علمها وارتسابا بل يكفي ارتسام مفهوم كل صادق عليها ١٢ مولوي محمد ٥٩ قوله من البين انه مبناه على ان الجسم مادي والمادى  
 ان يحصل في العقل المجرد وفيها يحكم على المادى فيشكك من القوة الجسمانية كما في القضايا الشخصية المنقذة من الماديات وان بنى على ان الاشخاص الخارجية  
 لا تظهرها من الوجود في الذين كما يراه المتأخرون الحكم المذكور سابقا لهما فلا مضافة في الحكم على الاكمل في الفصل ١٢ ان قوله لا يكون ان يثبت له بالذات الوضع ليس الا اذا و  
 ليس الطبيعية فكيف يرضى ان يقال ان المقصود في هذا الحكم ليس الا اثبات الوضع لهذا المفهوم وهو حاصل في العقل فليس المقصود سران الحكم الى الاجسام الشخصية  
 فلا ضير في عدم حصولها في حالة هذا الحكم في الفصل ١٢ مولوي محمد ٥٩ قوله جري التطبيق الوهمي انه هو يقع الحادثة في الوهم والحاصل ان المقادير والاعداد  
 المستتقة بالجمعة ان وجدت في الوهم كالحكم العقل بان كان فروع التطبيق الوهمي من حيثها في الوهم بايقاع الوهم الحادثة بان يلاحظها متحاذية اي يلاحظ المبدأ محاذيا للمبدأ بحيث يجاز  
 ويجس كالحكم كقوله لا يلاحظ الوهم المقدرين المتناهيين المتفاوتين بالزيادة والنقصان في جانب بعد وجودها في تخايلين بطول الزيادة في الجانب الآخر وهذا هو الصحيح ينبغي عليه ان لا يلاحظ  
 الزيادة في تطبيق الوهمي فروع وجود المتساويات منفصلة في الوهم كما التطبيق الخارج فروع الوجود وانما فالبرهان يفيض على استحالة وجوده كما يكون مصداقا لمفهوم غير المتناهي  
 للوجود وسواء كان في الخارج او في الذين وان كان مفهوم غير المتناهي مكملا حاصل في العقل ١٢ مولوي محمد ٥٩ قوله لا ينتهض او يعني انك قد عرفت ان  
 الحلف انما يلاحظ اذا نظر الانقطاع في جانب الانهائية وهو يتألف في التطبيق في ان زمان متناه وظواهره لا يتألف في المتعاقبات فانه فروع الوجود في الآن او ذلك الزمان  
 اذ لا يمكن تطبيق المعلوم على المعلوم بنسب خارج وكذا التطبيق العقلي فانه ايضا قد عرفت انه يكون في الامر الوجود في الوهم معا ويمكن ان يكون المتعاقبات الخارجية  
 موجودة في الوهم فلا يجري البرهان في تلك الامور مولوي محمد ٥٩ قوله وكذا في الجملة انه هذا الكلام حتى ودليله تام فان الحكم الاجمالي الكلي المذكور بان يلاحظ  
 الاول والثاني من كل من الاول والثاني من الثاني وكذا انما يتألف لو كانت الاول والثاني والثالث شعنته في اسسيتين في الوهم لكن شعنته لا بد من تطبيق جزئ  
 منفصلا وقد عرفت ان اساطير الاعداد حصول في الآن والزمان المتناهي بل لا يحصل في الزمان الغير المتناهي وضرر من القوة الى الفصل من المبدأ المميز من تحت  
 فيكون انفسا لتفصيل الغير منها ١٢ مولوي حسن ٥٩ قوله لا لا يتصوره هذا اولى مما قاله المحقق الدولى من انه اذا لم يترتب الاحاد فيجزان في عقله بزيادة  
 والاساطير فانه لا مبدء ولا وسط في حق يقال ان الزيادة يجوز ان يكون فيها وان كان مرادة الغير من الزيادة في الوسط عدم ظهور الانقطاع ومجرد الحكم بتفاوت وتفاضل ١٢ مولوي محمد

حواشي متعلقة بصفحة سباجه وثمانه  
 تمة حاشية ثم صفحة ٥

لانه لا يتصور الا في الزمان المتناهي ولا يتصور فيما ليس له وجود فيها وان كان موجودا في المبدء وتطبيق في الزمان الغير المتناهي بعد ما كان لا يتم  
 لانه يرجع الى تطبيقات غير متناهية في الزمان غير متناهية وفي كل تطبيق يبقى الزيادة في الاساطير والانقطاع الى جانب اللاتناهي فانه لا مران هذه التطبيقات  
 الغير المتناهية الزايدات في كل الاساطير الغير المتناهية وان كانت متعاقبة بحسب الوجود الزايد في كتبها معاني الوجود والدمري فيصدق في الذين ان الزيادة في المبدء  
 وفي الاساطير معا ولا يصدق ان الزيادة في الطرف الغير المتناهي كما قد عرفت ان المبدء ليس الا الوجود والزيادة في التطبيق في زمان من هذه الزيادة لوجب  
 انتقال الزيادة الى الطرف حتى يكون هذا الانتقال دهريا مع غل المحاط من وقته في هذا الزمان المخصوص بحسب الخارج وتطبيق العقل قد عرفت ان لا يجري  
 ان في تصور العقل يدل على تناهي تصور العقل دون ما وجد في الخارج كذا ينبغي ان ينهمم هذه العبارة ١٢ مولوي محمد رحمه الله





الآن فلا يكون المسألة آخران الوجود واللازم تنافي الاثنين وهو باطل وبذلك يتبين لك ان الآن الذي تقيم عليه المسألة هو ان ابتداء عدم المسألة لا ان خروجه ٢٠  
مولوي محمد يوسف **قوله** لا فلا آخران الوجود وهو البعيد بل ان زواله ما زلنا لم يكن انما كان زمانيا ويكون لهذا الزمان مبدءا بعينه وأول بعينه في ذلك  
الزوال لعدم كونه انيا كمن فيه الوجود فيكون في آخرات الوجود ٢١ مولوي محمد يوسف **قوله** وبهذا لا ان عدم اللازم في غير زمان في غير زمان  
الذي هو ان لا يكون لعدم فيه ظاهرين ان يكون هو موجود وفيه خبر آخر ان الوجود ٢٢ مولوي نظام الدين **قوله** في الموراة آه فان زوالها يكون في  
المسألة مجرد في الزمان ليس لاول الآن فلا يكون زوال الموراة في الآن بل يكون في الزمان مبدءا لهذا الزمان هو ان وان لم يكن فيه عدم الموراة فلا محالة  
مكون الموراة مجردا في الزمان ان يكون هو آخر ان الوجود ٢٣ مولوي محمد يوسف **قوله** واما عدم آه لما فرغ المصنف من بيان حال اختلاف الحوادث في اول  
الوجود وآخره وجه العنان الى بيان حال اختلاف عدم الحوادث فقال واما عدم آه انت تعلم انه بعد معرفة حال اول الوجود وآخره من تعيين ان لكل منهما اوتحيين  
عدمه يعرف باق في حال عدم السابق لتعيينه لان الآخر اوتحيين عدمه له وحال عدم اللازم من تعيينه لان لاوله اوتحيين عدمه لكنه فصله تسبيلا على المتعلم  
ولذلك بعض الفوائد كما لا يخفى على من اراد في تدبر ٢٤ ملا حسن مولوي محمد يوسف

حاشي متعلقه صفحہ شصت و دوّم  
تمتہ حاشیہ ٤ صفحہ ٢٢

وهو تحقيق عجزى وبيان ذلك ان الزمان المتناهي كالمسألة مجردا ان يكون معيار المسألة مع الخط الغير المتناهي وذلك بان يكون الذراع الاول من الخط المتناهي  
الذي مبدءه مبدء الخط ونهته كحركة المسألة تحصل مسأله الخط المتناهي معنى نصف ساقه مثلاً والذراع الذي يصله وقوفه في ربع ساقه الذي فوقه كك  
في ثمن ساقه وبهذا قطع والذراع المسأله الغير المتناهي في المسألة مثلاً في اجزائها المتناهي الغير المتناهي وذلك لان الحركة والحاصل في مسأله الحقيقة مسأله  
لكنها يجوز ان يكون مختلفه بالنسبة الى ما يساويه بل هو الظاهر ان له اولى في حدس في الامور المتناهي الغير له بيان في هذه الحاشية مناقشة التعليل لا يخصص كره ٢٥ ملا حسن  
**قوله** لا لا اني في ذلك و اعترض عليه افضل الجوانب اري بما حصل انه اذا فرضت قطعة من الخط الغير المتناهي من الجهة التي تقابلي عندنا وفرض ان المورد عليها في قدر  
معين من الزمان مثلاً فاذا كانت القطعة المقدرة على القطعة المفروضة للساعة اوتيه لها الغير على الخط المتناهي في مثل الزمان المفروض واندر منه فلا محالة يكون في المورد  
غير متناه واما اذا كان المورد عليها في زمان اقل من الزمان في القطعة الاخرى وبهذا التقطعات المقدرة يكون زمان المورد على كل منها اقل من زمان المورد على ابعدها فعدم إمكان  
المورد في زمان متناه محل نظر ولا فنيان في ذلك واما حاصل ان اجزا الحركة الواحدة في كل ان يكون مختلفه بالسرعة والبطور والاشياء حدسه الى حد بل كل جزء منها يكون  
سرعه ما بعده ويكون الجوز السابق على هذا الجوز اسرع بالنسبة اليه وبهذا الى غير النهاية فاجله الزمان متناهي وجزء المسألة متناه وبهذا يمكن المورد على غير المتناهي  
في زمان المتناهي ٢٦ مولوي محمد يوسف **قوله** فحينئذ لك ان نقول آه يعني اذا تبين ان المورد في الزمان المتناهي لا يتصور على غير المتناهي فلك  
في الزمان المتناهي الباطل لشيء وجوده فلك ان لا شيء متغير كل منها على ما لا امس ٢٧ مولوي محمد يوسف **قوله** فلا يكون حادثه آه وهذا خلاف المعنى  
وجوده في المسألة والضرورة شاهدة على حدوثها فلا يمكن وجوده غير متناه ٢٨ مولوي محمد يوسف **قوله** لا يلزم ان يكون بين الحق آه اي يكون في  
آخران الموراة بين ان المسألة زمان غير متناه فيكون غير المتناهي محصورا بين حاصر ٢٩ مولوي محمد يوسف **قوله** فلهذا معنى انه متعلق بالاطال الابداع والقيّة  
النهاية بخلاف بقاء الحقيقة فانه بحري في الاعداد الطبيعية فيكون لا يعلم الابداع وكلها اي سوا كان عدم تناهيها في جهة او جهتين او جهات بخلاف اسلمى فانه يتحقق على  
عدم التناهي في جهتين ضاحك كما سيظهر ان شار المسألة ٣٠ مولوي محمد يوسف **قوله** نظام الدين محمد يوسف

حاشي متعلقه صفحہ شصت و دوّم  
تمتہ حاشیہ ٥ صفحہ ٢٣

المعنى ضيقه فتناه وبهذا الحكم انما هو لا نهائيا في تلك الخطوط في تلك الخطوط ان ذلك لا ينطو في العقل ان ذلك انما هو من مسأله بانفضل الى غير النهاية فلهذا زيادة في  
زيادة الخطوط على كل حال اجماليا صحيحا بالضرورة ان لا تقارح ايضا حصلت فيه الزيادة الى غير النهاية بانفضل وبعدها غير متناه بانفضل وان لم يحصل في مسأله  
الفضل بعد خصوص تعيين موصوف غير المتناهي وبهذا التقدير كيفنا قائل ٣١ مولوي محمد يوسف **قوله** فاما ان ضروريه آه او وقع لما يتوهم من ان ذلك  
الساقيين الى غير النهاية انما يستلزم تناهي الانقراض بينهما لانه على ما التقدير يكون لا تقارح محصورا بين الخطوط وكل بعد فرض فهو وترطاد في النهاية  
بالنقطتين المفروضتين في الخطوط فهو متناه والقبته وجه الدفع ان لا يضر في مقصودنا وهو الملائمة فانها ضرورية تحاكم بها العقل وانما يضر في استكمال الالزام



الحال الى مكان يكون ذلك ان يكون الاجسام باعتبارها فوادة كما وطالبت بالاطبع وتارة عند كل حمل الوجود على العالم من الخارج والوهم ليس بعيدا عنه بل ان يكون  
في هذا المقام الشهادة على وجوده مطلقا والمقابل مع اننا فينبى ثم ابطال البعد الموعود انما هو شئ آخر لا بهذه الشهادة الثالثة فاقول ١٢ مولوى محمد المديح  
قوله فاني انا هي الشئ الذي لا يتحد وبجبهة الفوق وال تحت انما يصير فوادة تحتها بالمكان خلاير وان الحد فوقيه ليست بالمكان فانه لا مكان له عند المشايين ١٣  
مولوى محمد المديح قوله فاقول فلان المقصود من هذا الكلام ان المناقشة بحديث الوضع والترتيب وان كانت بفتح في الشهادة الثالثة  
لكنها تفتح بها باب اثبات المشهور عليه بخلافه اذا المشهور عليه ان ضروريا والشهادة من قبل التنبهات لا تنفع المناقشة فيها كثيرا لاسيما اذا افتتح باب الشهادة  
من جازا مولوى محمد المديح قوله فاضار لفتح الفاعل الساحة والساح من الارض والاراد الامتداد في الجهات ١٤ مولوى محمد المديح قوله  
بل الامر حكاية حاصل ان الاجسام عند كونها متباعدة يجب ان يكون بينها فضاء متعديا مختلف بالضيقة والسعدي متصف بالزيادة والنقصان في نفس الامر فلا يكون  
لا شيئا محضا فان الاتصال بالاصناف لا يوجب تحقق الموصوف في الجمل فاما ان يكون موجودا في الخارج فبالوجود بالبقوة في محل قابل اي يكون الوجود  
في الخارج بالمحل القابل بحيث يصح ان يجد ذلك الفضاء في ذلك المحل القابل في الخارج كالمكان على قدر سيطرته يكون موجودا بالبقوة في محل ثم يوجد في الخارج بخروج  
الجسم من ذلك المحل القابل في ذلك المحل القابل لا بالبقوة فاما ان يكون لا شيئا محضا الامر موهوم انما يتزعم انما يتزعم الا باخراج الوجود من كيانها لا يخرج  
والاشياء المحض لا يمكن ان تصان بالاصناف النفس الامرية والاشياء المحض لا يمكن ان يكون له فضاء متزعم وهو لا يمكن ان يكون له فضاء متزعم الا كيف يمكن ان يتزعم بعد موهوم  
بالزيادة تارة وبعد موصوف بالنقصان تارة ولا يقال ان الاجسام حين قربها من بعضها لا تتزعم استعدان القرب والبعد ليس بالضيقة والسعة و  
فلا العضاء وكثيرا فيها من الكلام ليس فيها ١٥ مولوى محمد المديح قوله فاني قد شئت ان يحصل المناقشة في الاشياء ان نقلت من مكان الى مكان بالمكان  
ربما يبقى مع الفارق في جزئها لان الوضع والترتيب الذي بالشيء مع غيره من الاجسام لا يبقى مع النقل فالتفكير في وضع وترتيب الجسم مع غيره من الاجسام المتعدي  
مكان في ذلك ان كان ذلك يكون نقله من الشواهد على وجود المكان لا شئ انما يصير فوادة تحتها بالمكان بل نقول ان الشئ انما يصير فوادة تحتها بوضع وترتيب له مع غيره من الاجسام  
وهذا لا يمكن ان يكون الشواهد على وجود المكان لعدم احتياج البرهان لا ان يكون هناك كمنتهى موجودة لم يتجلف الاجسام في الطلب للهرب بل نقول ان اختلاف الاجسام  
في الطلب والهرب انما هو من جهة الوضع والترتيب لا من جهة المكان بل هو الحق وذميب له المحققون ١٦ مولوى محمد المديح

حاشية متعلقة بصفحة ثلث وثمان

قوله فاني الاول يجب ان الظاهر منه كما يدل عليه قوله فان قام بادة الجسم المتكلم ان الماء لا يقوم بالمادة في المادى بالقيام بها فمقابل ان يقول ان البعد لا  
يتصور ان يكون مكانا فان نفسه كالاجسام على ما في الشئ المقتول فان جفتها بالبعد لا يفرق بين هذا البعد والاجسام مع انهم يقدرون بالانفراق و  
اجواب ان المادة في هذا المقام هي الذي فيه يستعد حدوث الحوادث وحسب مادي فان فيه استعدادا وحركة وغيره من الحوادث فالبعد المكان لا بد من ان يكون  
غير مادي اي لا يكون محل الحوادث الجسمانية بل كونه السكون غير جامدا لا مكانا جساما بالذات او بالواسطة فان الجسم المتكلم او كما يقال كك قيام صورة جسمية او فورية  
او قيام مقدار زخم الدخول او القيام فافتح عند ما يهده من وجوب كونه يسكن فيه الجسم الثقيل عنه واليد اجساما اخر او كما يقال كك فلا حسن قوله لم يكن حاديا للجسم غاية  
الامر ان ترك بعض الشقوق لظهوره وانها مائة مائة مائة من حيث التدخل مع ان غير المادى يشبهه فالحاصل ١٧ مولوى نظام الدين قوله بعد  
غيره انه لا بد من المادة من المادة بالمعنى الاعظم من جميع الفرق وهو ما يكون محلا استعدادا للتغير والحوادث الجسمانية لا بالبعنى الاصل وهو البسيط ١٨ مولوى  
محمد المديح قوله قيام صورة اية اي بان يكون جزا للجسم ودخلا فيه قوله او مقدار اية اي بان يكون البعد عارضا للجسم المتكلم وبطلانه مبطل كجسم  
تعلينا او ضعيفا فان شاعرا ان يكون المكان على تقدير كونه قابل للابعاد التليقية هو الاعراض المنبسط في المقابل للابعاد بالذات انفسا طارئا كما يحتمل على اوجه  
كلا لا ينافى وغير المنبسط في الجسم انفسا طارئا بالعرض لئلا يخرج عن قلة مبررا مولوى محمد يوسف قوله تدخل الاجسام اية لان القيام بمادة اخرى  
انما يتصور ان يكون محلا للجسم كالصورة او قياية قيام مقدارها لا يمكن اذا كان محلا للجسم قتل وجوده ولم يفيض بها جسم غير جسم يمكن كونه مادي لا يمكن ان تدخل في الجسم  
مولوى محمد يوسف قوله فلا يكون مكانا اية لا لو كان التدخل مكانا لان المكان لا يمكن ان يكون مكانا لغيره فان الاجسام اولم يتبع من التدخل فجاز ان يدخل  
بسم آخر باضافه صاحب المقامات الرفعة ومن هنا ظهر لك التنبيه على امتناع التدخل باذنه لوجاز التدخل بجازة داخل العالم في قوله ١٩ مولوى محمد يوسف  
قوله ثم يجب ان يكون المكان عبارة عن بعد غير مادي ليس اوى اقطاره اقطار المتكلم فيه بعبارة اخرى عن بعد مطلق على البعد الكلي الجسم وبطلانه فهو لان كان  
امرا موجودا او موهوما اما الاول فهو نهيب فلا يلون واتباعه القائلين بان المكان هو البعد الموجود والمجرد عن المادة من شأنه ان يتفقد في الابعاد الجسمانية -





دعوى البدئية فيها منع انهم فلا يتم بحجة محله ١٢ ملا حسن **قوله** على اني اقول انه حاصل ان الاختلاف بالماضي لا يضر فان الاشتراك في الماضي هو للتشابه  
 لا لمتناع التداخل فكلما كان الظاهر ان المقدار الجسمي المتناهي التداخل يكون متماثا مع مقدار غيره حاصل في البعد ايضا كما شره المصنف فلا يرد عليه ان كانا بالماضي فلا يتناول  
 الجسمي **مولوي حسن** **قوله** على اني اقول انه وفيه ان الجوز قد اقبل في الجوز الجسمي في البعد الجوز بعد الجوز ويقول ان المتشعب مطلقا لا يمنع التداخل  
 بل اذا وقع في الماضية الواحدة فالصحيح في وجه الدخول ان يحرك كلام المصنف بما حارنا اتفاقا فهم ١٢ **مولوي حسن** **قوله** في حجة جاد محمد بن عبد الله  
 ان الجوز قبل من الصراط المستقيم هو البدئية الى الحق وكذا ديو سوس سر كاه او من اللوح الحادة التي قبل ويصرف سر كاه من قول الحق ١٢ **مولوي نظام الدين** **قوله**  
 قوله جازان بخلافه هذا الخواص من قبل اصحاب جود البعد الجوز على ان دليل المذكور لا يطلو وحاصله ان بعد الجسم حال فيه ويلارد بعد فيه فياخذ وليس حلا فيه بل هو  
 قائم بنفسه فيراك بعد ان مادي ومجرد وقد قد احدهما في الآخر وتداخلا وامتناع التداخل من البعد المادي والجوز مادي وانما المتشعب نفوذ المادي في المادي وتداخلها  
 وبين حقيقة البعد المادي وحقيقة البعد الجوز وتداخلها فلا يستلزم امتناع التداخل في المايتين امتناع التداخل بين المادي والجوز ١٢ **مولوي محمد يوسف** **قوله**

**حاشي متعلقة صفحته شصت ونهم تمتة حاشية ٥ صفحة ٦٩**

ثم المطلوب بالذات الجسمين بل المكان بل الوضع والترتيب هو عرض حال في الجسمين سطح مطلوب بالعرض ثم قال ذلك الحق ان المكان يعني السطح فلا يكون ١٢ **مولوي**  
**حسن** **قوله** في مخطوطه عليه البدئية اه لك ان تدين السان الهند كورسيان استدل لي بان الكائنات كلها سوار كانت اجساما او جسمانيا يجوز عليها البعد  
 بالنظر الى ذاتها وبعد زمن وجودها والى وجود بعض آخر لولم يوجد عليها علافة العلية والذوم الا ان كان زيدا يجوز عليه البعد نظر اذ وجوده غير  
 عند لا يكون منها علافة العلية والذوم اذا تم هذا فقولنا فرضنا انما جسم مصلب كالحديد مثلا لا يحرك بعض اطرافه الى بعض آخر لا بقوة شديدة قد فرضنا عدمها وح  
 اذا فرضنا انما المذكورة محلا من راد ووار فرضنا عدمها على عدم كل ما يحويه بنا على المقدمة المبرهنة فاما ان يخلق اطراف الانا فذلك ما تطل لما رآنا او يتبقى  
 واسطة فذلك اما ان يكون خالية فانه لا مجال اولي جدي فيها الاجسام وقد فرضنا عدمها فلم يبق انما في البعد مجرد وهو المطلوب وجواب ان البعد الجوز قد بطل وجوبه بطل  
 قطعي ذلك لا يحل في كل من جرم فيها فاذا رفع اللزوم بقي الفرقة الملبا لعلها على بعض اطرافها على بعض اخرى فخرق الجسم الذي فرض فيه قد شوه بان الجسم الصلب الذي  
 فيه فرضية فيها موار وقد درست ساذة الاخر اذا صحت معاشدته بخرق الجسم اذ لم يكن بعض اطرافه على بعض ماديك الا بضرورة بطلان التخلل والبعد الجوز وانصرفت  
 الطبيعة فليست على امر عجيبة كبرها العقل في مادي الاري ١٢ ملا حسن **قوله** مخطوطه عليه اه بمعنى ان ليس من العقل المجردة ولا من اجسام المادية لانه لا يمتزج  
 بينهما ١٢ ملا حسن **قوله** لو كان المكان هو السطح المذكور اذ بنا رتبة الاشكال على فهمه بان كل جسم كانا وللقا ليل السطح ان يعاينهم ويقررون الاجسام انما يلائمها بالمكان  
 النفس البعدية لا يلائمها قابله للصل والوصل وسائر العوارض المادية فانه لا دخل للكنن لملك العوارض فاذا اذ لم يكن المكان نفس البعدية لم يتم ان يكون البعد الجوز ايضا بعد آخر  
 فيلزم عدم تناسي الابعاد كما يلزم عدم تناسي السطوح ١٢ ملا حسن **قوله** قالوا ايضا اه تفسير الاشكال ان الحركة في البعد عنده حارة عريان يكون في كل ان المتحرك قد لا يكون في المكان السابق و  
 اللاحق وكل من الحركة المطلقة بالزمن يسير يسيرا كمالا في الماضية من جهة مابعد القوة فلو كان المكان هو السطح لزم ان يكون الظاهر الواقع في البعد مع جرم كبريا م كانا في القوة والجار  
 سوا كما في الحركة المطلقة والكون في القوة عليه بان القوة شابة بانها مكان ١٢ الحسن **قوله** لو كان المسافر الخفيف اه وبذلك ان المكان الحقيقي للكنن فلو كانا في المكان هو السطح الباطن  
 للكنن لم يتبدل عليه فيلزم السكون فيعبر ان الانتقال المكاني فيه ضروري للساكن فيه فيلزم اجتماع المتناهيين ١٢ ملا حسن **قوله** المحفوظ اه ان  
 باحار الجوز والغائبين للنفوت والكنن كاس كاس الثوب ويقال ساح المااضي جري على الارض وسياقه بالكنن الذباب في الاض كذا في انفا ١٢ **مولوي محمد يوسف**

**حاشي متعلقة صفحته مئتين وم**

**قوله** عن الرابع اه مادي بالحواس عن لزوم سكون المسافر الخفيف بالكنن ان اللازم منها السكون في الابن يتحقق وهو غير باطل اذ لم يدل عليه التعليل فلا بد  
 به البدئية والتعليل البدئية على انه متحرك في الحركة وان كان في الوضع بالنسبة الى الامور الخارجية او الابن العرفي كالدرا والبلد وهو لا يبطل كون المكان الحقيقي سطح  
 والدار من المكان العرفي بالكون الجسم فيه ولا يكون متصفا بالصدوق للذمة لان الصدوق يكون فيه الذمة وليس الصدوق متصفا بالذمة بل يمكن ان يجد الصدوق  
 ذمة واسوا ايضا فلك المسافر الساج مشارق الارض ومغاربها مكانه العرفي بامس المشارق والمغارب وهو وان لم يكن متصفا بالمسافر لكن لا ضير فيه ومكانه الحقيقي  
 يعني السطح هو السطح الباطن للكنن ١٢ **مولوي محمد يوسف** **قوله** في قوله لا نسلم اه قد وقع في وجه الاستدلال في الشهور لزم سكون الجسم في نفسه  
 وجيب بالبرام السكون في ان الحركة فيه حركة بالعرض لا لزوم مكانه والمتحرك باحقيقة انما هو الصدوق فاورد عليه بان المسافر الخفيف بالكنن ليس السطح متناهي  
 الاض ومغاربها لزم السكون فيه بالذات والقول بالحركة فيه بالعرض خلاف البدئية فالمصير اورد في الاستدلال واجاب بجادة الاشكال وحاصله ان  
 الفرد المسلم فيه حكم البدئية مطلق التحرك في مقوله انما يحرك في الابن الحقيقي والمكان ان يحرك في السطح فلا نسلم حكم البدئية لبا فليكن يتحرك في الوضع اذ في المكان العرفي





والا يمكن ان يكون الازدواجية العنصرية الراجحة اليها الا بما يتبين ان المادة يجوز ان يحدو حال الحركة من سرعتها والبطء فيقدر وقد من الزمان ما لا يدرك ويستمر في الحركات الثلاثة  
 ويختلف في اثنين منها ما يزداد والآخران لا يتغيران في تلك المدة فلو لم يتغيرا لكانت الحركة في تلك المدة لا تتغير في تلك المدة فلو لم يتغيرا لكانت الحركة في تلك المدة لا تتغير في تلك المدة  
 راجحة الى الطبيعة يجوز ان يكون حال الحركة من سرعتها والبطء فيقدر وقد من الزمان ما لا يدرك ويستمر في الحركات الثلاثة  
 فلا يلزم المساواة فلا يتم التماثل في تلك المدة فلو لم يتغيرا لكانت الحركة في تلك المدة لا تتغير في تلك المدة فلو لم يتغيرا لكانت الحركة في تلك المدة لا تتغير في تلك المدة  
 يتحرك بان يكون الحد الأدنى مطلوباً للطبيعة ولا يتوقف حركته على معاق وفيه ما مر ١٢ مولود محمد يوسف سلمه

حواشي متعلقة بصفحة ثمان وستم  
 تمة حاشية بصفحة ثمان وستم

بازداده وتقصير بانقضاءه فلا بد لاشباهته من الدليل والتجربة الصفة لا كغيره وما ذكره المصنف من ان القوة لا تكون من الاحكام الواقعية التي تتجمل بعقل بشهادة لبدانهم الزمان  
 فطرا في المعاق انما تتجمل بعقل بشهادة الموجودات النائية في تلك المدة فلو لم يتغيرا لكانت الحركة في تلك المدة لا تتغير في تلك المدة فلو لم يتغيرا لكانت الحركة في تلك المدة لا تتغير في تلك المدة  
 العلم ما يشترطه وجوب عنه المصنف من ان القوة لا تكون من الاحكام الواقعية التي تتجمل بعقل بشهادة لبدانهم الزمان  
 يسبقها ليس الا في اقتضاء عدم التحلف ولا من المنع اقتضاء عدم الحصول كذلك ضرورة وجود التحلف بينها بل لا بد منها الملائمة والمناظرة كالملائمة في الشكل الطبيعي بالنظر الى  
 الطبائع ومنه ضرورة الاشكال القسري بالنظر اليها فاذا اقتضت الطبيعة الحصول في غير الطبيعي عند الخروج عنه فلتقتضها ما مضى في اعني معاق ضعيف ولم ينعم عنها  
 بالكلية لضعف ينها على سبيل البعوضة والقضبان فلم التراخي من جهة الجبهة فخرجت بل الزمان ١٧ ملاك سن قوله انما يكسر من قوة الميل آه من بعضه او دونه  
 على المفعول الى المعاق خارجا والذو الذي يحلونه نحو اكبر ان قوة الميل فان في التماثل ميل الى الغاية بسرعة لاحد لها وبذلك المعاق فان احدها في الطبيعة  
 والاخرى في القسري كسر ان قوة ميلها تنكسر قوة الميل بها كالتكسر لضعف قوة الطبيعة للتكسر او القاسر ان يكون قوة الطبيعة اضعف فكذلك القاسر كانه في  
 النار والارض مثلا والارض جرم من النار جرم من الارض كما يكون الميل في جرم الارض على قوة لا يكون في النار فلم لا يكون ضعف هذه القوة الطبيعية والقاسر محدود للميل والحاصل به  
 تعين الميل فان عموما ان طبيعة المتحرك او القاسر ليس احدهما مع اي حد من القوة لا يكون كافي في تحديد الميل لانها وان كانت في غاية اضعف لكن لا تقتضي الحصول في تلك  
 الا على اقصر ما يمكن ان يقتضي سرعة لاحد لها بان يفرض اي حد من سرعة يكون متقنيا قوة وعلى هذا القاسر فليكن الطبيعة والقاسر مع المعاق الذي يقتضيه ايضا متقنيا  
 لا يقتضي كانه يحصل ضعف الميل الطبيعي والقسري بسبب ذلك المعاق الذي يحلونه نحو ذلك يحصل من ضعف القوة الطبيعية والقاسر ضعف الميل فلم لا يكون  
 ذلك الميل الى الميل الطبيعي والقسري الذي حصل الضعف فيها بسبب ذلك المعاق ايضا لا يقتضي الحصول في الجرم الا في اقصر ما يمكن فلا يتعين الزمان فعليه بيان  
 الفرق بين الصورتين ١٢ مولود محمد يوسف قوله فلو لم تالوا له ما يخطر بالبال ان هذا علم حقيقة الحال انهم لا يقولون ان الميل يحصل بالقوة الطبيعية  
 وان كان ضعيفا لا يحدو قدر من الزمان بل يقولون ان تحديد الزمان ليس الا بالميل لكن الطبيعة وان ضخت لا تقتضيهما الحصول في المكان الطبيعي واختلاف مراتب  
 الميل بالشدّة لضعف ليس يمكن ان يقتضي ميلا معيناً محدوداً بقدر من الزمان حد من سرعته والبطء لان كل مرتبة من مراتب الميل يمكن ان تكون من كل حد من السرعة يتصور  
 اسرع منه وبما سبق باقتضاء الطبيعة فاقصاها مرتبة دون مرتبة وحدود من مرجع وكذا القاسر الذي لا شعوره فالطبيعة تقتضي الحصول في الجرم على اقصر ما يمكن ومن  
 تقاومة الملا يحدث ميلا محدودا للزمان وحد من السرعة لا انما تحدث ميلا وذلك الميل وان كان ضعيفا لا يحدو قدر من الزمان حد من سرعته والبطء ثم  
 بعد انكسار من المعاق ومسرورته ضعيفا تصير محددا في الفرق في الصورتين وكذا الحال في القاسر في اي شعور بخلاف انفسها بها شعور بان يتجلبا اللام  
 وانما فيكون بان يحدث ميلا محدودا وسرعة محدودة وكلام المحقق الطوسي في شرح الاشارات كانه نص على ما ذكرت ١٢ مولود محمد يوسف

حواشي متعلقة بصفحة ثمان وستم  
 حاشية بصفحة ثمان وستم

فقد اقول ان تلك تقطن ما ذكره ان انما احسانا عليهم لا انسان منهم ويكفي الفرق بنحو اخر غير ما ذكره ومن هو ان الطبيعة لما اقتضت الحصول في الجرم فلا يلزم بها ان لا تتحد  
 ما يوجب التراخي في الطلب فالميل الضعيف الذي احدثته الطبيعة لا تتحد الزمان التبعة بخلاف الميل الذي حدث فيه اضعف بسبب المقام فان كان ايضا طبيعيا  
 في الاصل فتراخيها في الضعف لما هو طبيعي باق على حاله لكن المقادير دخل في حد ذاته فيقتضي اقضاء اشهر سطا بين اقضاء المقادير والطبيعة فكانها تتساوى ان  
 نوعا وبخلاف لان القاسر لا يقتضي ميل على قاسر ١٢ مولود محمد يوسف  
 قوله ان لا يتجوز آه فيه ان التمرج مستبعد والمستبعدات قد يلزم ضرورة البرهان كما التمرج حركته الارض نجاها بحركتها قبل كالملة بضرورة الطابق مركزه





فان قيل لو لم يرد في قوله تعالى وجوب انتفاء وجود كذا فلا يتصور ان يفي الواسطة حال من احدها انقضاء عند عدم وقوعها بالانقضاء ثم في وجودها ام لا  
فان قيل لا بد من ان لا يرد في قوله تعالى وجوب انتفاء وجود كذا كذا فيجب القطع في ان الوصول قبل ان لا يلزم منه انتفاء وجوده في الزمان بحيث يقطع كل خبر بها على كل خبر من قبل الخبر  
موجوده قبل ان الوصول في الزمان المتبدي من كان للمبدى الى ان الوصول ١٢ مولوي محمد يوسف

خواہی شعلہ صفحہ ہشتاد و بیستم

عنوان حرکت و اضایا آهاده تدریب الی بعض الامور ان حرکتیه بیتیه لاحاطه الی تعریفها و ذیبت بعضهم الی انه نظری قابل للتعلیف بمقتضی و آخره الی انه یدیه  
عرف بالتعریف اللفظی تعینا المراد موضوع البحث قبل التخصیص فی عوارضها قالوا فی تعریفها المخرج لیسیر الیسیر و الاصله او تدیریا فی بعضهم انه تعریف دوری لاضد الزمان  
فی تعریف التدریج و انشائه و یومنون بان قدر الحركة فعمل عن التعریف الی تعریف آخر و یؤكد المصنف بانها کمال اول الی یلحقه من جهة باطل القوة و کان ذلک خطار منه  
لانما یحذر ان یکون تعریفها عظیما یتحمل المدور فیه التدریج و حقیقه کما حققت و لان مفهوم التدریج الاصلی و نحوه لاقتورات اولیه مع قطع النظر عن الزمان مع ان التعریف  
المعقول عنه واحد و الیسر سببان فی انفسا و لا ذکره فان القوة ایضاً لا یقتل بدون الزمان فانها عبارة عن قسمة شئی فی زمان و وحده انه فی زمان یحکون ذلک الاولیه الماخوذة  
فی تعریف المعدول الیه و یضفیة خارجه بنبته الی معروض القیم فلا یصلح للتعریف **الملك الحسن** حاشی متعلقه صفحه **بشتاد و جهل**

[illegible]

مستوفى باضوارة بدون ان ينصور الزمان من حيث ان متعلق الحركة ليس كالمكان بل هو الزمان المذكور والكمال للوصف **مولوى محمد حسن** قوله فعل ذلك أهـ جواب  
عن جواب المطارحات بان الحركة واللاذنية لها تصرفات اولية للامانة المحوس عليها فمن الجائز ان يحرك الحركة بينه الامور من اجل الحركة متحركة الزمان والكان الذين هما  
هذه الامور والاولية تصور مستصوبه الامام المرزى في البياض المشهورة قال بعض متفحقي السابقين في شرح البداية الاسيرة والحق خلاف ذلك لما قيل ان الفعل يتقبل التدريج  
مدون الفعل الزمان سواء قلنا ان تصور التدريج يجرى اولاً ويكون الفعل التدريج متروكاً على فعل الزمان غير مسلم وان توقف ثبوت التدريج على ثبوت الزمان بل لانه لا بد ان يعتبر  
في تلك الامور والاضباق على امر متدرج غير قار الذات لانه ان يقص التعريف بالاتصالات الفكرية التي يقع في ذات متعاقبة بتوسط بين كل اثنين متباعدان وليست بحركة واحدة  
على الجبر بولان ان تهبط لعل ان لا يلزم لرفع هذا التقاض اعتبار الاضباق على الزمان بل يجوز ان يقال الزمان يخرج من خارجها على اى الاتصال اى لا يتقطع في  
ابمين وذل انما في تصور كل عامي وخاصي وان لم يتدرج حقيقة الزمان لم يطلع على البياض الحكمية لعدم اتصال الخروج سبباً تاماً لاضباقه على امر متدرج غير قار الذات بل لا يعين  
في الحرف العام من فاعل التدريج وانما لا لا تحقق في امر متدرج ورجوعاً

قوله على نحو البرورة قد عرفت ما فيه من ان التعريف المعدول منه والمعدول اليه كمالها يشملان على نحو من الدور فلا يكون لها وجب المعدول فان القوة ايضا قد اخذت الزمان في تعريفها لما عرفت من انها عبارة عن فعل شيء في زمان وجوده في زمان آخر وكذلك الولاية الماخوذة فيه ولا ينفع ما قلت سابقا من ان التدرج في مفهومها في قطب لا يعقل الا بالزمان والقوة لها حقيقة خارجة لا يلزم ان يكون متصورا بالزمان لان كل واحد منهما المفهوم حقيقة في الخارج فالتدرج مفهوم ما يفهم بان يكون بعضه في زمان وبعضه في زمان آخر حقيقة اعني منشا استمرار علمه في الخارج متبعض منه بالمفهوم كذلك القوة لها مفهوم اصطلاحيا هو اذكرناه وورثها حقيقة وهي الكيفية المحالة التي يكون غرضها من المادة ويكون باطلا في الخارج عند ورودها لفعلية فالدور بالنظر الى المفهوم لازم عن كل واحد منهما والنظر الى الحقيقة وبنسبة لازم من كل منهما فلا يصح اشتباه الدور بسبب المعدول بل بسبب تعيين المراد لتضمن الجبريات التي غنيت عليها الاحكام الاينية فاقهر **المراد** **س** قوله ان حصول الفعل له اسمي احاصل بالفعل كماله لان في القوة فاقضا نال بالفعل تمام القياس السبباني قوله البرورة من القوة اشارة الى ان كسبية احاصل بالفعل كماله لانها مبنية البرورة عن القوة وقد عبرت في معناها الحقيقية بما هو موجود في سببها فبان ان الحركة لا يجب ان يكون لها انما بالمتحرك **س** قوله لا بد من ذلك قوله تحركه وتدرجه البرورة وحاصله ان المراد

بالإجمال متباينة فعلية ولا شك ان التحرك له خلية باضرة فاما كما انقلبها ومقابلها اعني القوة بالقياس الى الصفات الاخرى كذلك انقلبها بالنظر الى الوصفية المتحركة فيكون  
فان كان التحرك على السبيل الضامة فيتحرك فاما خارجة فعلية باضرة وانما احد المعصديت قوة التحرك في بيان خلية وشرحا كلامه على طبع عبارته لان الاصل في







[illegible]

حواشی متعلقہ صفحہ نو و دو پچ ۹۵

[illegible]

حاشی متعلقہ صفحہ نو و ۹۶ ششم  
تمتہ حاشیہ ۵ صفحہ نو و ۹۶ ششم

سلكوا الماكلة واما الحركة فطبيعة فاعلم ان التفرع فان القائلين بها المان يحيلونها بحجارتين من الفرد والتدريج في فرد واحد من المقولة التي فيها الحركة ولا يحيلونها عن جواز سنده اخر  
 سوى الفرد والتدريج فلا يخفى المان يحيلونها سنده بالذات كالذات من سنده فليعلم بان يكون من مقوله المان يحيلونها سنده بالعرض باسناد الساق في ثلثي المان المان التوسط  
 فان التفرع منها المان راجع الى التفرع في التوسط واما فرد فرد فليعلم ان التفرع ليس فاعل ليقول بان فرد وجوه التلخيص بطريقين مستعينين باسناد الساق في معرض انفراد التلخيص  
 من المان المذكور فيمكن التوسط بالثاني في التفرع بهذا المعنى **مولوي محمد امجد** قد ورد في مثل هذا الاختلاف آه اى فيما يكون جنسا واما نحن فبذلك فان نسوا وجنس على ايد  
 بل الصنف والا فلا اختلاف لا يستوجب للاختلاف بالفصول فان الاختلاف بالماضية لا يكون في الماضية لا بد من فعل المصنوع كاختلاف الفصول فان قلت  
 ان كان الاختلاف في مراتب او كفيتهت واما في الماضية **مولانا محمد امجد** قد ورد في مثل هذا الاختلاف آه اى فيما يكون جنسا واما نحن فبذلك فان نسوا وجنس على ايد  
 ان الماضية الساق في الماضية في زيادة المضاف وهو لا يخفى **مولانا محمد امجد** قد ورد في مثل هذا الاختلاف آه اى فيما يكون جنسا واما نحن فبذلك فان نسوا وجنس على ايد  
 الماخذة مع التفتير دون التفتير التي لا تخفى في الخارج املا عدم بقاها في نفس من بعد الفصول وحصله النوع من فعل التفتير خاصات ظاهر ضرورة ان يستتبعه  
 من بعد ذلك التفتير وان كان الماضية الماضية الماضية في الفصل ويكون الماضية في التفتير الماضية في الفصل الماضية في الفصل الماضية في الفصل الماضية في الفصل

[illegible]

حوالہ سے متعلقہ صفحہ نو دواہتم  
تمہ خاشتم صفحہ ۹۸

[illegible]













## حاشية متعلقة بكتاب في حاشية

تمت حاشية من ١٢٥ صفحة

طبيعية الحكم المذكور في النوع منها وهي الحركة التي تقع بالنظر الى نفس صور الاجسام الطبيعية فالحركة الطبيعية لفظ مشترك عندهم بالاشتراك اصنافا بين اللفظي العام تقسيم الحركة الى تسعة اقسام من نوع منها مشترك لفظا التصور بين المعنى الاعلى والقصور السابغ والا لاولى حذف قوله غير متعلق بالحركة وادخال الحركة المذكورة في القسمية والجواب عن حركة النفس للبدن ظاهر فان معنى التعريف على الظاهر محل في الظاهر ان المتحرك هو الانسان المركب من النفس والبدن ولذا اشتهر في العرف ان يداو بتحرك من المشرق الى المغرب مثلا ولذا قيل ان المتحرك في الحركة في النفس قيل ان يداو بالاتي في مدة عمره وان ما يبره في ذيل اخرى ١٢ **مسألة حسن** قوله او على جيات مختلفة آه وضع فوهمه هو ان الحركة الطبيعية ما يكون على جهة واحدة ونحو واحد بل ما يكون صاعدة وابطا فخط ١٢ **مولوي احمد** قوله كذا ان الفلك آه قد اشتهر من القديمان في الفلك طبيعة خاصة وحركة حركة طبيعية والمتأخرون اولوه بتايلين احدهما ان حركات الافلاك وان لم تكن طبيعية لكنها ليست فخالقة لتعقضي طبيعة اخرى لذلك الاجسام لانه ليس سبورا اما غريبا عن الحكم فكلها طبيعة فاما بينهما ان كل قوة انما تحرك باحداث الميل لنفس الفلك لايزال تحدث في جرم الفلك ميلا بعد ميل وذلك الميل يكون عديم وغير حاصل من امر غريب ولا هو متضا وطبيعة الفلك لا يمكنه ان يتحرك او تحرك الى غير تلك الجهة لا بعد ان تسمى طبيعة ويقال للحركة المستندة الى طبيعة عن ان قال الطليول ان المتأخر اذا طلب الفصل في الزمان لم يكن بينه وبين الطبيعي فرق والحق عند المحققين المتأخرين كالحق الطوسي وغيره انه ليس للفلك طبيعة مغارة لنفسها وعملها وحركتها ارادية مستندة الى ارادة واثوق منعت عن تلك النوع بل يزعم ان يكون الارادة على ما هو محتمل به المرضي للمص ١٢ **مولوي احمد**

## حاشية متعلقة بكتاب في حاشية

تمت حاشية من ١٢٨ صفحة

وان استندت الطبيعة سبالة الى الاستعداد السبالي في المادة فيجري الكلام في الاستعداد حتى يقضي الى المعدول كالا يخفى وان قيل بان الطبيعة تجدد ما واصلها من نفس انها فليس لا يتجدد ما من علته متجددة لكونها جمع كما يظهر من كلامه في الحق حيث قال بعيد هذا الكلام ان التجدد للشيء ان لم يكن متجدد ذاتية لضعفي تجدده يحتاج الى مجرد وان كان صفة ذاتية لضعفي تجدده ولا يحتاج الى جاعل ليجدد تجدد جاعل محيل فليس بيطا المركب بل محيل بين محيل و محيل اي لا يشك في وجوده الحقيقية مستندة للتجدد وسيلان وهو عندنا الطبيعة وعندنا تقوم الحركة والزمان وكل شيء ثابت او فعليا اذا ما الفاضل من الجاعل على ثباته وفعليته فاذا كان ثابت شيئا ثابت تجدد وفعليته توافقه فلا مجال ان يكون الفاضل من ذلك على هذا النوع الثبات والفعليته كما ان كل شيء نحو من الوحدة وهي ساوقة للوجود وعينه فاذا كانت وحدته عين كثرة ما بالقوة او بالفعل كانت الفاضل عليه من الواحد الحق وحده للثقة باحد الجبرين فالذي من الوجودات ثابتة عين التجدد وهي الطبيعة والذي فعلية عين القوة هو البيولي والذي وحدته عين الكثرة بالفعل هو العدد والذات وحدته عين قوة الكثرة وبموجب ما فيه فالطبيعة جاعلة ما يتجدد مرتبطة الى المبدء الثابت وبما يتجدد مرتبطة اليها بتجدد المتغيرات وحده الحوادث كما ان البيولي من حيث انها فعلية ما صدرت عن المبدء الفعال بانفعال الصورة ثم حيث انها قوة واسكان يصح بها حدوث والاقضاء والحدوث والنفاذ فبذلك الجبر ان بدو ثورما وتجدد بها الذاتين سلطان للحدوث والزوال في الامور الجسمانية وبها يحصل الارتباط بين القديم والحادث وتضم مادة الاشكال التي اعيت الفصل في ذلك انتهى فتح قطع النظر عن صحة وفساد ما لا يخفى انه يرمي لمبنى المباشرة وايضا لا حاجة الى القول بتجدد الطبيعة وسيلانها بل يكفي ان يقال ان الحركة معلولة للطبيعة حيث هي والطبيعة جاعلة لنفس وجودها الاتصال لكنها لكونها حقيقة غير قارة لم يجمع اجزاها في الوجود جامع عليها بل خضعت وتجددت وتختلف انما يتوقف جبر المبدأ على الاتصال في افانته اجماعا على ما هو تحقيق الحق يستدعي مقاما اوسم ١٢

## حاشية متعلقة بكتاب في حاشية

تمت حاشية من ١٢٥ صفحة

آه اولوه ما ليس ما تصور قصره فان المراد بالتصور التخييل المستعمل في الرياضيات فلا يرد الى بعض المقادير كان من حال كالاتها في الاجسام الدائمة الطبيعية على راسه **مولوي احمد** قوله من الحركات آه واسلم ان الحركات لها السمات المتصلة لثباتها وارتقاء على اسلاف للذاتين اللدائ الكمال العرضي عند تسووك وايضا في هذه الكيفيات جسمانية لاخر والثاني باعتبار المسافة والثالث باعتبار الزمان وبين الثلث حالت بها جمهور الحكماء من المحققين فيكون الاتصال الثاني والثالث يتصور على نحوين اما ان يكون على طريق الوسيط في العروض والوسط في البتوت فيصير على الاخر كون الحركات ممكنة لثبات بعض في الوسيط في العروض فان اطلاق ما بالذات شائع عليه ايضا قال بعضهم ان الحركة



تتعلق بالذات بمعنى ..... نفس الواسطتين المذكورتين كالزمان فيقتصر على ذاتها كالحركات الاربعة عشر منها المذكورة كقولنا لا باعرض  
بمعنى تحقق الواسطتين في العروض والاربع تكملها الذوات واما الحركات التي تعرض لها بالنسبة الى الحركات والاعمال فاما حركاتها فاما حركاتها فاما حركاتها  
والاربعة تنسب الى القوة المحركة بالعرض بوجهين اولهما ان الحركات التي لا تتصل بالعرض وقد تعرض لها الحركات الاربعة عشر منها المذكورة كقولنا لا باعرض  
وهذا ايضا منسوب الى القوة المحركة بالعرض بوجهين اولهما ان الحركات التي لا تتصل بالعرض وقد تعرض لها الحركات الاربعة عشر منها المذكورة كقولنا لا باعرض  
اعطيا قبا على المسافة والاربع حلولها في الحركات المذكورة بالعرض بوجهين اولهما ان الحركات التي لا تتصل بالعرض وقد تعرض لها الحركات الاربعة عشر منها المذكورة كقولنا لا باعرض

خواہی متعلقہ صفحہ کی تصدیق کے واسطے و سوم

تمت حاشیه بند ۱۳۳

ویدفع مما سباني من ان الكلام في هذه التقديرات كما الكلام في التقديرات التي فرض في قوام الملا ١٢ مولوي حيدر امداد ٧

حاصل ان البرهان انما يتيم اذا وجد تحريك قوة الجبر فاما يحركه قوة الكل ثم النسابة بين المتحركين ..... بشمل مناسبة القوتين والكلام فيه كالقلام  
في القدر الذي مضى في قوام الملاء في السطال اخلط كل متع ساك وجود الملاء الذي اشبه متقا ومنه الى الملاء اخر اعط منه مثل ستة امان اخلط الى زمان احركه

فی ذلک الملاہ الا غلط یمنع بہنا تحریک الجوز لما یحکر الکحل علی نسبتہ القوتین فی الجوز والکحل ویجاب بہنا بما یجاب بہہ مولوی محمد اسد اللہ

نسبة قوتي الجبر والكل لا يجب في صدق هذا القول من تحقق المقدار وكل يلزم منه اشتراطية فهو متساو فالقوة الجبرانية متساوية ١٢ مولود محمد

میں انگریزوں کے ساتھ علیحدگی کی لائحہ عمل ۱۷ مولوی محمد امجد حوائی متعلقہ تصدیق شدہ ششم

عنف فلو لم يكن حادث قريب أو بعيد بالازدواج كانت الاما مختلفة شذبا بالقوة والضعف مثل ان يكون الحركات الصادرة من القوة بعضها اكسر عن بعضا فليكون  
حركات الواحدة فخر بالسرعة والبطء بنقص القوة ونقصها محلها بالانقيص الحركات بانقضاء امتداد سلسلة القوة او امتدادها والما فورا تارة تخفيف القوة بل

حواشی متعلقہ صفحہ یکصد و سی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی  
شماره ثبت ۱۳۹

من شرطه ظاهران المقصود ليس اثبات الاشق الاول فاشهر المقصود في اثبتين الاخيرين والاول منها ليس مقصودا ايضا على ما يظهر من كلامهم كيف وعلى هذا  
يكون جميع الاحيار طبعيا مع الطبيعي عندهم واحكاما بينه المعبر عن قريب ايضا على هذا لا يكون فرق بين الطبيعية والنفس فالنفس هي تشكيل مقصودا ايضا بالتمثل  
من شرطه كما اختلفت تقضي الطبيعة في هذا فليس المقصود والاشق الثالث والدليل لا شبهة فان محسلة انه اذا فرضنا عدم الامور الخارجية المشتركة في المكان لا بد ان يكون قسم  
في المكان ولا ليس من الخارج فهو من الطبيعة بحسب تقديراتهم بالاجازة لان الكون الطبيعية اسم مقصودا بصلال لاقتضائهما هو في بعض الاحيار من امور خارجة موجودة

قوله فان قلت انه يابريذا لا تعرض على ما هو المقر من ان البحر الطبيعي المجزئ هو الاقرب منه فتعذر ولا تجد الكمال وحاصل تقريره الذي قرره بعض الاعلام هو انكم تعلم انكم  
في جزئ بسيط ان الطبيعي هو الاقرب اليه من الاحزاب الممتدة بجزء معين فبكون من خارج مجزئ ان يكون طبيعيا لكل ايضا يقتضي هو اقرب اليها من عدة اميات متساوية وتعتبر  
الاقرب فيها ايضا يستفاد من خارج فاذا وصل الى اقربها لم يطلب غير اخرها او الكمال في واحد منها طلب بل هو الاقرب منه فلا يكون جزء معين طبيعيا لكل كما ان جزء من الاحياء  
في كماله ليس طبيعيا لمجزئ بل هو ان العلم ان الدليل على كماله ان طبيعيا لكل لا ينافي مقتضى البحر المعين لا اليهم وهو الاقرب مطلقا فلما لا الدليل بعينه جاري في جزئ بسيط ايضا فافرق  
بين جزئ بسيط وكله حكمه وتقريره لا تعرض على ما افاده ولا نأحسن ان قال لابد علينا ان نعرض لاجزاء حسب ما قصدنا من التحقيق على وجه التوجيه عليه جواب الاتي في كلامهم  
فتقول ان الدليل الاول على وجوب جزئ طبيعي معين لكل جسم كذلك كان ذلك الجسم او جزاء منفصلا او متصلا كما قررنا فانما يستلزمي لكل والمجزئ في هذا الحكم ضلي يذلو قسمة بتعدد  
الجزء الطبيعي المجزئ من العلم هو الاقرب طبيعيا لكل ايضا يجوز ان لا يقتضي اما معينا بل هو الاقرب من عدة احياء متساوية فحاصل السؤال انكم انما قلتم بتعدد الاحياء  
لمجزئ مع تنسار اليه ان على امتساك ضليكم بجواب الحكم بتعدد الاحياء في الكل ايضا وهذا كما يقال ان انقلاب الماهية الى مابية اخرى مع بقا الاول استحليل فلو جزمتم انقلاب  
الانسان الى نخاع مع تنسار اليه ان على خلاف ضليكم تجويز انقلاب الافرسان ايضا فان المنع انما كان من جهة استحالة الانقلاب فاذا لم يتيسر استحالة الازدات بل جزمتم  
جوازها بالذات فان قيل في ذلك من موضع ترجيح بل من غير

لا يقال انه صمد ان غير لطبيعي اذ كان واحدا لكل يكون ان يتبين الاقرب من الاحياء المتعينة للغير يمكن طلب الجزاء فانه على هذا التقدير يكون الاقرب في كل حين واحدا  
متعينا لا متعددا انتهى كونه الجزاء في ذلك المتعدد على السواء حتى يكون طلب بعض دون بعض ترجيحاً بلا مرجع فلا ضائق في كون غير الجزاء الاقرب اليه من الاحياء المتعينة عند كون  
الطبيعي لكل واحد متعينا بخلاف طبيعته لكل اذ كان لطبيعي لها والا قرب من عدة احياء متساوية فانه قد يصور وتوهم الكل حقيقة كون نسبة الى الكل من تلك الاحياء المتساوية  
على السواء ان يقع في وسط تلك الاحياء و خارجا عنها بحيث يكون قربة منها على السواء فمما يتبين الاقرب ويكون طلبه لاحدا مما دون الاخر ترجيحاً بلا مرجع فلا يكون له ترجيح

قوله ان قيل بالكلية انه اعلم ان الجسم العنصري المبسط على تخوين رطب كالما في الهواء وبسبب كالأرض والماء فالاول من النخوين اذا انفصل جز من الكل ثم استخط به فغير في ما دلت  
ان انفصل الجز بالكل اتصالا حقيقيا بمعنى توحيد الوجود لكن لا يوجد به ان يدل على ثبوت هذا المطلوب فلا يثبت ولكن سلطنا ثبوت في الجسم الرطب فاعلمه بخص به بوجوه عدة الاتصال  
وبه الرطب في النخوة الشد في اعنى اليابس انما يظن فيه في بادى الهمى ايضا انما يقتضي طبيعة الجز الاتصال فيجزان يكون من راس ايضا تلك وباجزاء لا يظن به دليل ولا شاهدة  
الوجود ان مقتضى طبيعة الجز الاتصال بالكل بل جوده على تقديره الاول فيجزان يكون مستندا الى الرطوبة ودرى في الثاني فيجزان يكون مستندا الى طبيعة الجز في ثبوت  
المطلب ومن الخافش ان الراد الاتصال هنا هو الاتصال والتماس قبول المعرفان لم يتيسر الاتصال لعائق من خارج او من الطبيعة بالارض كما في الاجزاء المنفصلة

[illegible]

تمت ما فيه من صفحہ ۱۲۲

ان وجدني كذا لما شئت الابد ان يسكن في فان استجب فيه الى السخط وهو الارض وان كان غاليا على محاذي من الى العلوه وبها الهوار وانذار لكن الممار ايضا



صفحة	سطر	عالم	مصحف	مزيل اعلاء شمس با زعمه	مصحف	عالم	مصحف
٢	٦	اوب	اوب	الحزب	١٤	١٤	الحزب
٣	٣	على النظر	على النظر	١٩	١٩	١٩	١٩
٤	٦	الطبعة	الطبعة	١	١٨	١٨	١٨
٥	٩	في احوال	في احوال	٩	٩	٩	٩
٦	١٠	في احوال	في احوال	١٤	١٤	١٤	١٤
٧	١٢	استويت	استويت	١٥	١٩	١٩	١٩
٨	١٣	حيثما	حيثما	١٣	١٣	١٣	١٣
٩	٩	الطبعة	الطبعة	١٣	١٣	١٣	١٣
١٠	١٨	والفصيل	والفصيل	١٤	١٤	١٤	١٤
١١	٢٧	تبع	تبع	١٤	١٤	١٤	١٤
١٢	٢	الجسم	الجسم	١	٢١	٢١	٢١
١٣	٥	الجسم	الجسم	٩	٢٢	٢٢	٢٢
١٤	١١	اشرا	اشرا	٩	٢٣	٢٣	٢٣
١٥	١٣	لا تفتن	لا تفتن	١٣	١٣	١٣	١٣
١٦	١٠	منها	منها	١٣	١٣	١٣	١٣
١٧	٩	ولتضع	ولتضع	٣٣	٢٤	٢٤	٢٤
١٨	٥	بن الذبول	بن الذبول	٣٣	٢٤	٢٤	٢٤
١٩	١٤	وطينة	وطينة	٩	٢٤	٢٤	٢٤
٢٠	١٨	الطينة	الطينة	١٥	١٥	١٥	١٥
٢١	١٩	لا تقدم	لا تقدم	١٣	٢٨	٢٨	٢٨
٢٢	١١	اختار	اختار	٢٩	٢٩	٢٩	٢٩
٢٣	١٢	يحصل	يحصل	٩	٢٩	٢٩	٢٩
٢٤	١٣	يسود	يسود	١٤	٢٩	٢٩	٢٩
٢٥	٥	وبين	وبين	١٤	٢٩	٢٩	٢٩
٢٦	١٩	كالساكن	كالساكن	١٥	٢٩	٢٩	٢٩
٢٧	١٥	لا تخلف	لا تخلف	١٥	٢٩	٢٩	٢٩
٢٨	١٤	الاخرى	الاخرى	١٥	٢٩	٢٩	٢٩
٢٩	١٤	وكذلك	وكذلك	١٥	٢٩	٢٩	٢٩
٣٠	١٤	والشجرة	والشجرة	١٥	٢٩	٢٩	٢٩
٣١	١٤	وبين	وبين	١٥	٢٩	٢٩	٢٩
٣٢	١٤	بي الطبيعة	بي الطبيعة	١٥	٢٩	٢٩	٢٩

صفحة	سطر	غلط	صحیح	صفحة	سطر	غلط	صحیح	صفحة	سطر	غلط	صحیح
٥٠	٢	واجوب	واجوب	٤٢	١٤	المقاومة	المقاومة	٤٢	١٤	المقاومة	المقاومة
٥١	١٣	او عنوا	او عنوا	١٩	١٩	تبيكيت	تبيكيت	١٩	١٩	تبيكيت	تبيكيت
٥٢	١٤	مع توبهم	مع توبهم	١٣	١٣	بجسبه	بجسبه	١٣	١٣	بجسبه	بجسبه
٥٣	٢	محل له	محل له	١٤	١٤	فقد لاج	فقد لاج	١٤	١٤	فقد لاج	فقد لاج
٥٤	٢	وحلها	وحلها	١٤	١٤	الطبيعية	الطبيعية	١٤	١٤	الطبيعية	الطبيعية
٥٥	٦	فليغرض	فليغرض	١٠	١٠	وان فرضت	وان فرضت	١٠	١٠	وان فرضت	وان فرضت
٥٦	٤	تغرز	تغرز	٢	٢	فمنعت	فمنعت	٢	٢	فمنعت	فمنعت
٥٧	١٣	باز او حية	باز او حية	١٥	١٥	ان نقول	ان نقول	١٥	١٥	ان نقول	ان نقول
٥٨	١٩	ليغرض	ليغرض	٩	٩	وبالجملة	وبالجملة	٩	٩	وبالجملة	وبالجملة
٥٩	٢	او الاتاق	او الاتاق	٥	٥	نقول	نقول	٥	٥	نقول	نقول
٦٠	٨	في الجملة	في الجملة	١٩	١٩	او في جملة	او في جملة	١٩	١٩	او في جملة	او في جملة
٦١	٤	فليبقا بها	فليبقا بها	٢	٢	الى كماله	الى كماله	٢	٢	الى كماله	الى كماله
٦٢	١١	بجيت	بجيت	٩	٩	بي اول	بي اول	٩	٩	بي اول	بي اول
٦٣	١٣	لا آخر	لا آخر	١٤	١٤	بالتسوية	بالتسوية	١٤	١٤	بالتسوية	بالتسوية
٦٤	١٩	يزن في كونه	يزن في كونه	٩	٩	واماضيا	واماضيا	٩	٩	واماضيا	واماضيا
٦٥	١٩	يختص	يختص	١٦	١٦	للحركة	للحركة	١٦	١٦	للحركة	للحركة
٦٦	٢	في اينة	في اينة	١	١	في جد	في جد	١	١	في جد	في جد
٦٧	١١	فان نقش	فان نقش	١١	١١	لم يكن	لم يكن	١١	١١	لم يكن	لم يكن
٦٨	٤	يوسعون	يوسعون	١١	١١	ولا يكون	ولا يكون	١١	١١	ولا يكون	ولا يكون
٦٩	٤	من كان	من كان	٩	٩	الاول	الاول	٩	٩	الاول	الاول
٧٠	١١	كله باطل	كله باطل	١٣	١٣	والثاني	والثاني	١٣	١٣	والثاني	والثاني
٧١	٩	سغن	سغن	١٥	١٥	الاول	الاول	١٥	١٥	الاول	الاول
٧٢	١١	حقيقة	حقيقة	١٤	١٤	فلا يكون	فلا يكون	١٤	١٤	فلا يكون	فلا يكون
٧٣	١٤	تحر كاكا	تحر كاكا	٢	٢	تتمع	تتمع	٢	٢	تتمع	تتمع
٧٤	٢	اذا تباينت	اذا تباينت	٣	٣	من امر	من امر	٣	٣	من امر	من امر
٧٥	٩	ان تباينت	ان تباينت	٩	٩	والانقضاء	والانقضاء	٩	٩	والانقضاء	والانقضاء
٧٦	١٠	يقنع	يقنع	٣	٣	والانقضاء	والانقضاء	٣	٣	والانقضاء	والانقضاء
٧٧	٣	خلو	خلو	١٥	١٥	اتصال للوجود	اتصال للوجود	١٥	١٥	اتصال للوجود	اتصال للوجود
٧٨	٦	اذا توغرض	اذا توغرض	١٤	١٤	وحينذ	وحينذ	١٤	١٤	وحينذ	وحينذ
٧٩	١٠	مسافة	مسافة	٣	٣	فان	فان	٣	٣	فان	فان
٨٠	١٤	عنة	عنة	١٦	١٦	محر	محر	١٦	١٦	محر	محر

صفحة	سطر	غلط	صحیح	صفحة	سطر	غلط	صحیح	صفحة	سطر	غلط	صحیح
١١٣	١١	فلان الله	فلان	١٠٥	٥	يشهد بالدين	يشهد بالدين	١٠٦	١	المسافر	المسافر
=	١٣	والله ما نيا	واما نيا	=	١	المسافر	المسافر	=	٤	القول	القول
=	١٥	الذكرتين	الذكرتين	=	١٠	وحدة النسبة	وحدة النسبة	=	٢	لا مانع	لا مانع
=	١٤	مع انه	مع انه	١٠٤	٢	لا مانع	لا مانع	=	١٣	كالمسافر	كالمسافر
=	١٩	خلاله	خلاله	١٠٨	١٤	واما	واما	=	١٤	فكلا	مختلفة
١١٤	٢	فيه تصا	فيه تصاد	١٠٩	١٤	فان المبدأ	فان المبدأ	=	١٥	فلا يختلف	فلا يختلف
١١٤	١١	ذلك	ذلك	=	١٥	فلا يختلف	فلا يختلف	=	١٨	او افضل	او افضل
=	١٢	وذلك	وذلك	=	١٠	والبقية	والبقية	=	١	او فاضلا	او فاضلا
=	١٥	واحد	واحد	=	١٢	واحد	واحد	=	١٣	المساواة	المساواة
=	١٩	والله	والله	=	١٥	وهي	وهي	=	١٤	قرينة	قرينة
١١٨	٣	الطرفين	الطرفين	=	١٥	الزيادة	الزيادة	=	١٤	اذ بها	اذ بها
=	٤	غاية القرب	غاية القرب	=	١٤	قرينة	قرينة	=	١٤	اوكل منهما	اوكل منهما
=	١٤	كاشية	كاشية	=	١٤	مجازية	مجازية	=	١٩	والبعيدة	والبعيدة
١١٩	٤	القوسيات	القوسيات	=	١١	ما تقع	ما تقع	=	١٣	بل	بل
=	١٣	ثم انه	ثم انه	=	١٢	او تكون	او تكون	=	١٣	على هذا	على هذا
=	١٣	من جهة	من جهة	=	١٢	على الاستقامة	على الاستقامة	=	١٩	كما تعاس	كما تعاس
=	=	وذلك	وذلك	=	١٢	كالشود	كالشود	=	١١	من جهة	من جهة
١٢٠	١١	كالصاعدة	كالصاعدة	=	١٢	اقول	اقول	=	١٢	فاول	فاول
=	١٢	او تكون	او تكون	=	١٨	كالحرارة	كالحرارة	=	١٢	فان	فان
=	١٣	على الاستقامة	على الاستقامة	=	١٢١	بانها	بانها	=	١٤	والمعقنين	والمعقنين
=	١٢	كالشود	كالشود	=	١٢	ليس بعد	ليس بعد	=	١٢	في المثال	في المثال
=	١٢	اقول	اقول	=	١٢	ليس بعد	ليس بعد	=	١٢	في المثال	في المثال
=	١٨	كالحرارة	كالحرارة	=	١٢	ليس بعد	ليس بعد	=	١٢	في المثال	في المثال
١٢١	١٣	بانها	بانها	=	١٢	ليس بعد	ليس بعد	=	١٢	في المثال	في المثال
=	١٢	ليس بعد	ليس بعد	=	١٢	ليس بعد	ليس بعد	=	١٢	في المثال	في المثال
=	١٥	واطن	واطن	=	١٢	ليس بعد	ليس بعد	=	١٢	في المثال	في المثال
=	١٨	المانع	المانع	=	١٢	ليس بعد	ليس بعد	=	١٢	في المثال	في المثال
=	١٩	لوجود	لوجود	=	١٢	ليس بعد	ليس بعد	=	١٢	في المثال	في المثال
=	=	ذلك	ذلك	=	١٢	ليس بعد	ليس بعد	=	١٢	في المثال	في المثال
١٢٣	١١	فان	فان	=	١٢	ليس بعد	ليس بعد	=	١٢	في المثال	في المثال
=	١٢	فاول	فاول	=	١٢	ليس بعد	ليس بعد	=	١٢	في المثال	في المثال



صفحة	سطر	غلط	صحیح	صفحة	سطر	غلط	صحیح	صفحة	سطر	غلط	صحیح
١٢٩	١٢	دون	دون	١٨٢	١٣	ترویح	ترویح	١٨٢	١٣	ترویح	ترویح
١٣٤	٣	خیرهما	خیرهما	١٨٣	٣	منویض	منویض	١٨٣	٣	منویض	منویض
١٣٨	٣	اوسخه	اوسخه	١٨٤	١٩	انثات	انثات	١٨٤	١٩	انثات	انثات
١٤٠	١٣	بذک	بذک	١٨٥	١٣	قبلته	قبلته	١٨٥	١٣	قبلته	قبلته
١٥١	١١	جسمًا	جسمًا	١٨٥	١٥	بتصور الزمان	بتصور الزمان	١٨٥	١٥	بتصور الزمان	بتصور الزمان
١٥٢	١١	فلذا يكون	فلذا يكون	١٨٦	١٤	لواجب	لواجب	١٨٦	١٤	لواجب	لواجب
١٥٤	١	لا كفارة جهم	لا كفارة جهم	١٨٦	٢	تخصصه	تخصصه	١٨٦	٢	تخصصه	تخصصه
١٥٥	١١	النار	النار	١٨٦	٣	يكون الشيء	يكون الشيء	١٨٦	٣	يكون الشيء	يكون الشيء
١٥٦	١٩	تقر	تقر	١٨٦	٢	الزمانى	الزمانى	١٨٦	٢	الزمانى	الزمانى
١٥٧	١٩	تبعيته	تبعيته	١٨٦	٥	بالذات	بالذات	١٨٦	٥	بالذات	بالذات
١٥٨	١٦	يريد الحق	يريد الحق	١٨٦	٤	بالحقيقة	بالحقيقة	١٨٦	٤	بالحقيقة	بالحقيقة
١٥٩	١١	لغير فارة	لغير فارة	١٨٦	٩	ينصور	ينصور	١٨٦	٩	ينصور	ينصور
١٦٠	٥	تعرض	تعرض	١٨٦	١٥	وذلك	وذلك	١٨٦	١٥	وذلك	وذلك
١٦١	١٠	وهو كان	وهو كان	١٨٦	١٩	لا يتصور قبل	لا يتصور قبل	١٨٦	١٩	لا يتصور قبل	لا يتصور قبل
١٦٢	١٥	من يش	من يش	١٨٦	١٠	جنسه	جنسه	١٨٦	١٠	جنسه	جنسه
١٦٣	٣	ولعل سيج	ولعل سيج	١٨٦	١٥	ترقى منه	ترقى منه	١٨٦	١٥	ترقى منه	ترقى منه
١٦٤	١١	تخالف	تخالف	١٨٦	١٥	لا تشبهى	لا تشبهى	١٨٦	١٥	لا تشبهى	لا تشبهى
١٦٥	١٣	صينغ	صينغ	١٨٦	١٠	وان لم يفسد	وان لم يفسد	١٨٦	١٠	وان لم يفسد	وان لم يفسد
١٦٦	٣	مبتداه	مبتداه	١٨٦	١٩	وجودها	وجودها	١٨٦	١٩	وجودها	وجودها
١٦٧	١٢	مقبلة	مقبلة	١٨٦	٤	ذريجا	ذريجا	١٨٦	٤	ذريجا	ذريجا
١٦٨	٣	مور	مور	١٨٦	٩	ماحركة	ماحركة	١٨٦	٩	ماحركة	ماحركة
١٦٩	١١	لا ينبغي	لا ينبغي	١٨٦	١١	العدم	العدم	١٨٦	١١	العدم	العدم
١٧٠	١٣	سبته	سبته	١٨٦	١١	كذا	كذا	١٨٦	١١	كذا	كذا
١٧١	١١	بعضها	بعضها	١٨٦	١١	فاذا نقل	فاذا نقل	١٨٦	١١	فاذا نقل	فاذا نقل
١٧٢	١١	كونها	كونها	١٨٦	١٤	نسبة اليه	نسبة اليه	١٨٦	١٤	نسبة اليه	نسبة اليه
١٧٣	١٣	الهيئة	الهيئة	١٨٦	١٥	الوتر	الوتر	١٨٦	١٥	الوتر	الوتر
١٧٤	٢	وستمر اشل	وستمر اشل	١٨٦	١٩	بذ السب	بذ السب	١٨٦	١٩	بذ السب	بذ السب
١٧٥	٥	الدمر	الدمر	١٨٦	١٣	الاشياء	الاشياء	١٨٦	١٣	الاشياء	الاشياء
١٧٦	٥	عدمه	عدمه	١٨٦	١٩	الحركة	الحركة	١٨٦	١٩	الحركة	الحركة
١٧٧	٥	بلى وجوده	بلى وجوده	١٨٦	٨	بتبدله	بتبدله	١٨٦	٨	بتبدله	بتبدله
١٧٨	١٣	اكتار	اكتار	١٨٦	٦	فلينظر فيه	فلينظر فيه	١٨٦	٦	فلينظر فيه	فلينظر فيه

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم منارة للهدى

جواباً فیما یستحق من حقہ و لا یزید بہ ذلک و لا ینقص عنہ ذلک



صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح	صفحة	سطر	غلط	صحيح
١٠٣	١١	امران	امرين	٨١	٢٩	على الاحق	عين الملاحق	٩١	٣٩	قوله لا يصح	قوله لا يصح
١٢	١٢	سوجدان	سوجدان	٣٨	٣٨	اشتباه	اشتباه	٥٨	٥٨	والله	والله
١٠٣	٢٩	يقال له	يقال له	٣٩	٣٩	بميزه	بميزه	٥٩	٥٩	كل واحد	كل واحد
٣٣	٣٣	اسطقسيا	اسطقسيا	٣٠	٣٠	حالا	حاليا	٩٣	٩٣	قوله	قوله
٢٠	٢٠	الوحدة	الوحدة	٣٨	٣٨	يتمدد	يتمدد	٢٣	٢٣	ويطول	ويطول
١٠٤	٣٠	لا اعتبار	لا اعتبار	١٢	٥٢	مع المتأخرين	مع المتأخرين	٤٥	٤٥	٦	٦
١٠٤	٣٣	على حد	على حد	٨٩	٢٣	المتروك	المتروك	٥٣	٥٣	للفك	للفك
٢٤	٢٤	انتظار	انتظار	٣٣	٣٣	الذكور	الذكور	٥٩	٥٩	تجسد	تجسد
١٠٨	١	ما يكون	ما يكون	٨٨	٢	غير القوار	غير القوار	٩٨	٩٨	١٣	١٣
٨	٨	دلك	دلك	١٥	١٥	دبندف	دبندف	٢٩	٢٩	٣٤	٣٤
١١٣	١٤	الوحداني	الوحداني	٩٠	٣٩	هذا الكوك	هذا الكوك	٤٠	٤٠	٩	٩
١١٤	١٣	سلطان	سلطان	٥٠	٥٠	الرشاد	الرشاد	٩٢	٩٢	٣٥	٣٥
١١٩	٣٩	العموم	العموم	٩٢	٢٩	بان نيك	بان نيك	٤٠	٤٠	٩	٩
١٢٩	٢٨	الادوية	الادوية	٣٩	٣٩	للسائر	للسائر	٤١	٤١	٩	٩
١٣٠	٢٩	الطلب	الطلب	٣٣	٣٣	الذهب	الذهب	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣
٣٣	٣٣	ثابت	ثابت	٩٣	٢٣	الذهب	الذهب	٣٩	٣٩	٣٣	٣٣
٣٨	٣٨	البرهان	البرهان	٣٨	٣٨	يتثبت	يتثبت	٣٩	٣٩	٣٣	٣٣
٥٨	٥٨	طبعيا	طبعيا	٩٣	٥٣	القوة	القوة	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣
٩٠	٩٠	المسطح	المسطح	٩٥	٩٥	فان	فان	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣
١٣١	٩٠	قسم	قسم	٩٥	٩٥	وبواسطة	وبواسطة	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣
١٣٣	٣٣	حالة	حالة	٩٤	٩٤	سود	سود	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣
١٤	١٤	العدد	العدد	٣٣	٣٣	بان	بان	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣
١٣٣	٥	بفرض	بفرض	٩٨	٣٠	الشيء	الشيء	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣
٤	٤	الاساط	الاساط	٩٩	٩٩	محال	محال	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣
٥٣	٥٣	الاعتراضات	الاعتراضات	١٥	١٥	اذ يزوم	اذ يزوم	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣
٥٩	٥٩	المقام	المقام	٢٥	٢٥	لا يمكن	لا يمكن	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣
١٣٥	٣٩	اعترض	اعترض	١٠١	٣	حركة	حركة	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣
١٣٩	٣٣	القو	القو	١١	١١	ان تبدل	ان تبدل	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣
٢١	٢١	ديكم	ديكم	١٠٢	٢	لشاح	لشاح	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣
٣٩	٣٩	لا يثبت	لا يثبت	١٠٣	١١	سوجا	سوجا	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣
٣١	٣١	ايضا	ايضا	١٠٣	١١	يكون	يكون	٣٣	٣٣	٣٣	٣٣

كسر	سطر	غلط	صحیح	كسر	سطر	غلط	صحیح	كسر	سطر	غلط	صحیح
١٢١	١٣	ليقتضي	ليقتضي	١٢١	١٣	الغالب	الغالب	١٢١	١٣	الغالب	الغالب
١٢٢	١٤	من بين الامور	من بين الامور	١٢٢	١٤	بالعرض	بالعرض	١٢٢	١٤	بالعرض	بالعرض
١٢٣	١٥	ومع ذلك	ومع ذلك	١٢٣	١٥	ما من مقتضى	ما من مقتضى	١٢٣	١٥	ما من مقتضى	ما من مقتضى
١٢٤	١٦	فان الحق	فان الحق	١٢٤	١٦	ثم لم يكن	ثم لم يكن	١٢٤	١٦	ثم لم يكن	ثم لم يكن
١٢٥	١٧	للجنة	للجنة	١٢٥	١٧	من الغيبة	من الغيبة	١٢٥	١٧	من الغيبة	من الغيبة
١٢٦	١٨	تباين	تباين	١٢٦	١٨	من الغيبة	من الغيبة	١٢٦	١٨	من الغيبة	من الغيبة
١٢٧	١٩	عليه	عليه	١٢٧	١٩	من الغيبة	من الغيبة	١٢٧	١٩	من الغيبة	من الغيبة
١٢٨	٢٠	الوضع	الوضع	١٢٨	٢٠	ما بين	ما بين	١٢٨	٢٠	ما بين	ما بين
١٢٩	٢١	ان الجبيرة	ان الجبيرة	١٢٩	٢١	فقطي	فقطي	١٢٩	٢١	فقطي	فقطي
١٣٠	٢٢	وبل	وبل	١٣٠	٢٢	انقضا	انقضا	١٣٠	٢٢	انقضا	انقضا
١٣١	٢٣	الطرق	الطرق	١٣١	٢٣	الواقع	الواقع	١٣١	٢٣	الواقع	الواقع
١٣٢	٢٤	تأفيا	تأفيا	١٣٢	٢٤	فكذلك	فكذلك	١٣٢	٢٤	فكذلك	فكذلك
١٣٣	٢٥	وحدة	وحدة	١٣٣	٢٥	فان لا خفية	فان لا خفية	١٣٣	٢٥	فان لا خفية	فان لا خفية
١٣٤	٢٦	يتولد له	يتولد له	١٣٤	٢٦	ولذا قال	ولذا قال	١٣٤	٢٦	ولذا قال	ولذا قال
١٣٥	٢٧	من الساطع	من الساطع	١٣٥	٢٧	الغيبوم	الغيبوم	١٣٥	٢٧	الغيبوم	الغيبوم
١٣٦	٢٨	اجزاء الفلك	اجزاء الفلك	١٣٦	٢٨	الا	الا	١٣٦	٢٨	الا	الا
١٣٧	٢٩	امامة	امامة	١٣٧	٢٩	بالزمان	بالزمان	١٣٧	٢٩	بالزمان	بالزمان
١٣٨	٣٠	علاوة الانظمة	علاوة الانظمة	١٣٨	٣٠	وكن	وكن	١٣٨	٣٠	وكن	وكن
١٣٩	٣١	تنبها	تنبها	١٣٩	٣١	سلب	سلب	١٣٩	٣١	سلب	سلب
١٤٠	٣٢	اناء نيرة كرك	اناء نيرة كرك	١٤٠	٣٢	للموئب	للموئب	١٤٠	٣٢	للموئب	للموئب
١٤١	٣٣	ذلك ان يقول	ذلك ان يقول	١٤١	٣٣	منظرة	منظرة	١٤١	٣٣	منظرة	منظرة
١٤٢	٣٤	بالجبل	بالجبل	١٤٢	٣٤	القبسات	القبسات	١٤٢	٣٤	القبسات	القبسات
١٤٣	٣٥	بذا ما انا	بذا ما انا	١٤٣	٣٥	وانما انما	وانما انما	١٤٣	٣٥	وانما انما	وانما انما
١٤٤	٣٦	مقدار	مقدار	١٤٤	٣٦	الشبهة	الشبهة	١٤٤	٣٦	الشبهة	الشبهة
١٤٥	٣٧	فقبوله	فقبوله	١٤٥	٣٧	لانما يتصور	لانما يتصور	١٤٥	٣٧	لانما يتصور	لانما يتصور
١٤٦	٣٨	لا يخل	لا يخل	١٤٦	٣٨	تخفيف	تخفيف	١٤٦	٣٨	تخفيف	تخفيف
١٤٧	٣٩	بالفيل	بالفيل	١٤٧	٣٩	الماضي	الماضي	١٤٧	٣٩	الماضي	الماضي
١٤٨	٤٠	الموت	الموت	١٤٨	٤٠	وانما يتصور	وانما يتصور	١٤٨	٤٠	وانما يتصور	وانما يتصور
١٤٩	٤١	لخصه	لخصه	١٤٩	٤١	وغيره	وغيره	١٤٩	٤١	وغيره	وغيره
١٥٠	٤٢	معنى	معنى	١٥٠	٤٢	المنص	المنص	١٥٠	٤٢	المنص	المنص
١٥١	٤٣	اسى ارا	اسى ارا	١٥١	٤٣	قبلة	قبلة	١٥١	٤٣	قبلة	قبلة

صفحہ	سطر	خط	صحیح	صفحہ	سطر	خط	صحیح	صفحہ	سطر	خط	صحیح
٢٣٩	٢٧	قصا	تصحیح	٢٣٩	١٩	الایضاع اشعار	الایضاع اشعار	٢١٣	٢٧	یخط	یخط
٢٣٢	٣	یوجد فیہ	لا یوجد فیہ واحدة	٢٣٢	١٤	لا ضرر لہو	لا ضرر لہو	٢١٣	٥	ازلزم	ازلزم
٢٣٢	٥	لکافیا	لکافیا	٢٣٢	١٩	لمن تیج	لمن تیج	٢١٥	٢١	فاوت	فاوت
٢٣٢	٤	عقرب	عقرب	٢٣٢	١١	وینکس	وینکس	٢١٥	٢٢	اکثر	اکثر
٢٣٩	٣٩	طبیعة واحدة	طبیعة واحدة	٢٣٢	٢٦	منعرا ہو	منعرا ہو	٢١٥	٢٣	المركز	المركز
٢٣٢	٢٧	السحن	السحن	٢٣٢	٣٦	دفع ضرر	دفع ضرر	٢١٥	٣١	لا یجوز لہ	لا یجوز لہ
٢٣٢	٥١	قیضی	قیضی	٢٣٢	٣٢	تہا الراعی	تہا الراعی	٢١٩	١٤	المتنع	المتنع
٢٣٢	٢٩	بجای الحل	بجای الحل	٢٣٢	٢٠	لی التبر	لی التبر	٢١٩	١	کیف ان	کیف ان
٢٣٥	٣٥	والکل یثلم	والکل یثلم	٢٣٢	٢٥	مستدیر	مستدیر	٢١٩	٥٥	الخبریک آخر	الخبریک آخر
٢٣٤	٣٤	الی احد لاریت	الی احد لاریت	٢٣٢	٢٦	کثیرا	کثیرا	٢١٩	٢٦	عزیز	عزیز
محمد				٢٣٤	٣٢	وتدویر	وتدویر	٢١٩	٢٩	فقیل آہ	فقیل آہ
				٢٣٢	٥٣	معکوسا	معکوسا	٢١٩	٥٠	لم یستل یقول	لم یستل یقول
				٢٣١	٢١	اکاد لہ	اکاد لہ	٢٢١	٢٧	المقابل	المقابل
				٢٣٢	٣٢	لکونہا	لکونہا	٢٢٢	١	تسلط	تسلط
				٢٣٣	٢٧	الارتفاع	الارتفاع	٢٢٢	٢٢	المواجدنا	المواجدنا
				٢٣٢	٥٢	اطبنا	اطبنا	٢٢٢	٢	عن استنہ	عن استنہ
				٢٣٢	٣٩	فی الطرف	فی الطرف	٢٢٣	١٥	یرانیہ	یرانیہ

